

İZMİR KÂTİP ÇELEBİ ÜNİVERSİTESİ
İSLAMİ İLİMLER FAKÜLTESİ

MÎZÂNÜ'L-HAK

İSLAMİ İLİMLER DERGİSİ

İZMİR KÂTİP ÇELEBİ ÜNİVERSİTESİ
İSLAMİ İLİMLER FAKÜLTESİ

MİZÂNÜ'L-HAK

İSLAMİ İLİMLER DERGİSİ

Mizanu'l-Haqq: Journal of Islamic Studies

میزان الحق: مجلة العلوم الإسلامية

ISSN 2149 9896 e-ISSN: 2636-8161

Sayı / Number / 14: العدد • Yıl / Year / 2022: السنة

Mizânü'l-Hak: İslami İlimler Dergisi, uluslararası hakemli süreli yayındır. / The Owner on behalf of the Faculty of Islamic Sciences, İzmir Kâtip Çelebi Üniv./

میزان الحق: مجلة العلوم الإسلامية، دورية علمية دولية محكمة نصف سنوية

İzmir Kâtip Çelebi Üniv. İslami İlimler Fakültesi adına Sahibi / The Owner on behalf of the Faculty of Islamic Sciences, İzmir Kâtip Çelebi Üniv./

المالك نيابة عن كلية العلوم الإسلامية بجامعة إزمير كاتب علي

Prof. Dr. Siddik KORKMAZ

Sorumlu Yazı İşleri Müdürü / Responsible Editorial Director / مدير التحرير

Doç. Dr. Mehmet DİRİK

Baş Editör / Editor in Chief / رئيس التحرير

Doç. Dr. Raşit ÇAVUŞOĞLU

Alan Editörleri / Section Editors / المحررون المسؤولون

Doç. Dr. Hamide ULUPINAR

Temel İslam Bilimleri Alan Türkçe Editörleri / Basic Islamic Sciences Section İngilizce Editors / المحررون المسؤولون عن قسم العلوم الإسلامية الأساسية

Dr. Öğr. Üyesi İsmail ERKEN

Arapça Yazı Alan Türkçe Editörleri / Arabic Works Section İngilizce Editors / المحررون المسؤولون عن المقالات باللغة العربية

Doç. Dr. Coşkun BABA

Sosyal ve Beşeri Bilimler Alan Türkçe Editörleri / Social Sciences and Humanities Section İngilizce Editors / المحررون المسؤولون عن قسم العلوم الاجتماعية والإنسانية

Dr. Öğr. Üyesi Mehmet BÜKÜM

İslam Tarihi ve Sanatları Alan Türkçe Editörleri / Islamic History and Arts Section İngilizce Editors / المحررون المسؤولون عن قسم تاريخ الإسلام وفنونه

Arş. Gör. Dr. Yusuf SELLER

İngilizce Yazı Alan Türkçe Editörleri / English Works Section İngilizce Editors / المحررون المسؤولون عن المقالات باللغة الإنجليزية

Dr. Öğr. Üyesi Bekir EMİROĞLU

Tanıtım Yazıları Alan Editörü / Review Editor / المُحرر المسؤول عن المقالات الترويجية (مثل التعريف بالكتب والتوثاق العلمية)

Editör Yardımcıları / Assistant Editors / مساعود رئيس التحرير

Arş. Gör. Elif OKUR, Arş. Gör. Şule Yüksel ARICI, Arş. Gör. Mehmet DEMİR, Arş. Gör. Tubanur KAYA

Yazım Editörleri / Copy Editors / محررو التدقيق الإملائي

Dr. Öğr. Üyesi İzzet MARANGOZOĞLU, Arş. Gör. Ahmet KOCA

Dil Editörleri / Language Editors / محررو اللغة

Dr. Öğr. Üyesi Muhammet ÇİFTÇİ, Arş. Gör. Rale Zehra CENGİZ, Arş. Gör. Muhammed Fatih EREN

Yayın Kurulu / Editorial Board / هيئة التحرير

Prof. Dr. Saffet KÖSE, İzmir Kâtip Çelebi Üniv., • Prof. Dr. Muhsin AKBAŞ, İzmir Kâtip Çelebi Üniv., • Prof. Dr. Siddik KORKMAZ, İzmir Kâtip Çelebi Üniv., • Prof. Dr. Bilal GÖKKİR, İstanbul Üniv., • Prof. Dr. Hasan KARATAŞ, Üniv. of St. Thomas, • Prof. Dr. İbrahim KUTLUAY, İzmir Kâtip Çelebi Üniv., • Prof. Dr. İlhan KUTLUER, Marmara Üniv., • Prof. Dr. Sukrija RAMIC, Üniv. of Zenica, • Prof. Dr. Mehmet BAHÇEKAPILI, Yalova Üniv., • Prof. Dr. Sevgi TÛTÛN, İzmir Kâtip Çelebi Üniv., • Doç. Dr. Mehmet DİRİK, İzmir Kâtip Çelebi Üniv., • Doç. Dr. Raşit ÇAVUŞOĞLU, İzmir Kâtip Çelebi Üniv.

Danışma Kurulu / Advisory Board / الهيئة الاستشارية

Prof. Dr. Abdülkerim BAHADIR, Necmettin Erbakan Üniv., • Prof. Dr. Ali Muhyiddin KARADAĞI, Qatar Üniv., • Prof. Dr. Arthur BUEHLER, Victoria Üniv., • Prof. Dr. Bilal KEMİKLİ, Uludağ Üniv., • Prof. Dr. Cafer Sadık YARAN, Samsun Ondokuz Mayıs Üniv., • Prof. Dr. Çağrı KARADAŞ, Uludağ Üniv., • Prof. Dr. David JASPER, Üniv. of Glasgow, • Prof. Dr. David THOMAS, Üniv. of Birmingham, • Prof. Dr. Ednan ASLAN, Universität Wien, • Prof. Dr. Enes KARIC, Univerzitet u Sarajevu, • Prof. Dr. Frank GRIFFEL, Yale Üniv., • Prof. Dr. Hamid ALGAR, Üniv. of California, Berkeley, • Prof. Dr. Himmet KONUR, Dokuz Eylül Üniv., • Doç. Dr. Hussin bin SALAMON, Universiti Teknologi Malaysia, • Prof. Dr. İsmail Latif HACİNEBİOĞLU, İstanbul Üniv., • Prof. Dr. Mehmet AKGÛL, Necmettin Erbakan Üniv., • Prof. Dr. Mehmet Ali BÜYÜKKARA, Şehir Üniv., • Prof. Dr. Mustafa KARA, Uludağ Üniv., • Prof. Dr. Oliver LEAMAN, Üniv. of Kentucky, • Doç. Dr. Necdet ŞENGÛN, Dokuz Eylül Üniv., • Prof. Dr. Parviz MOREWEDGE, SUNY, • Prof. Dr. Ramazan EGE, Uşak Üniv., • Prof. Dr. Ramazan MUSLU, İstanbul Üniv., • Prof. Dr. Rıza SAVAŞ, Dokuz Eylül Üniv., • Prof. Dr. Saffet KÖSE, İzmir Kâtip Çelebi Üniv., • Prof. Dr. Şevket YAVUZ, Çanakkale Onsekiz Mart Üniv., • Prof. Dr. Veddi AKYÜZ, Marmara Üniv., • Prof. Dr. Werner G. JEANROND, Üniv. of Oxford, • Prof. Dr. Wael B. HALLAQ, Columbia Üniv., • Prof. Dr. Zekeñiya GÛLER, İstanbul Üniv.

Arapça Redaksiyon / Arabic Redaction / التدقيق اللغوي (اللغة العربية)

Doç. Dr. Necla YASDIMAN DEMİRDÖVEN, Dr. Öğr. Üyesi İzzet MARANGOZOĞLU, Öğr. Gör. Dr. Adem ÇALAR

Kapak Tasarım / Cover Design / تصميم الغلاف

Doç. Dr. Uğur BAKAN, İzmir Kâtip Çelebi Üniv.

Hilal Hattı / Crescent Calligraphy / خط الهلال

Hattat İsmail ÖZTÜRK

İletişim / Correspondence / مراسلة

İzmir Kâtip Çelebi Üniv., İslami İlimler Fakültesi, Balatlık Yerleşkesi, 35620 Çiğli, İzmir

Tel.: +90 232 329 35 35 (çhat 8701-8729) • dergipark.org.tr/mizan • mizanulhak.org • mizanulhak@ikc.edu.tr

Mizânü'l-Hak: İslami İlimler Dergisi'ni Tarayan Dizin ve Veritabanları / Indexed and Abstracted by /

الفهارس وقواعد البيانات التي تُصنّف من خلالها مجلة ميزان الحق: مجلة العلوم الإسلامية.



Tübitak Ulakbim (TR DİZİN), Atla Religion Database (Atla RDB), ProQuest Religion, Sosyal Bilimler Atf Dizini (SOBIAD), ISAM İlahiyat Makaleleri Veritabanı, Bielefeld Academic Research Engine (BASE), Eurasian Scientific Journal Index (ESJI), ResearchBib Research Bible Academic Resource Index, Directory of Research Journals (DRJI), Modern Language Association (MLA), CiteFactor Academic Scientific Open Access Journals Index, Directory Of Open Access Scholarly Resources (ROAD), Matriz de Información para el Análisis de Revistas/Information Matrix for the Analysis of Journals (MIAR), Idealline, OpenAIRE.

Mîzânü'l-Hak: İslami İlimler Dergisi, Aralık ve Haziran aylarında yılda iki kez yayımlanan hakemli bir süreli yayındır.

Yayınlanması için gönderilen çalışmaların her tür sorumluluğu yazarlarına, yayın hakkı *Mîzânü'l-Hak: İslami İlimler Dergisi'*ne aittir. Yazıların bir bölümünün ya da tamamının tekrar yayını, Dergi Editörlüğümüzden izin almak koşuluyla mümkün olabilir.

Yazım İlke ve Kurallarımız, dergimizin sonunda yer almaktadır.

Mizanu'l-Haqq: Journal of Islamic Studies is a double-blind peer-reviewed journal published twice a year in December and June

All kinds of responsibility of the submitted works rest on the author(s), and all copyrights belong to *Mizanu'l-Haqq: Journal of Islamic Studies*. Re-publication of the published material in part or as a whole may be possible with the permission of the Editorial Board.

Our Principles and Guidelines can be found at the end of the Journal.

ميزان الحق: مجلة العلوم الإسلامية، هي مجلة علمية دولية محكمة وتُنشر مرتين في السنة، في شهر حزيران وكانون الأول. المسؤولية التامة عن البحوث المقدمة للنشر تقع على عاتق صاحب البحث. وتؤول كل حقوق النشر لمجلة ميزان الحق: مجلة العلوم الإسلامية في حالة قبول البحث للنشر. ولا يمكن استنساخ أو إعادة نشر بعض أو كل المواد المنشورة في المجلة دون إذن مسبق من رئاسة تحرير المجلة. شروط وقواعد النشر موجودة في آخر المجلة.

İçindekiler

Table of Contents

جدول المحتويات

ARAŞTIRMA YAZILARI / RESEARCH PAPERS / البحوث

Alman Oryantalist Georg Friedrich Daumer'in (1800-1875) Hz. Peygamber Hakkındaki Görüşleri ve Manzum Hadis Tercümesi
German Orientalist Georg Friedrich Daumer's (1800-1875) Views on the Prophet Muhammad and His Translation of Some Hadiths in Verse Form
Sabri ÇAP1-42

Mevlânâ Celâleddîn-i Rûmî Niçin Farsça Yazdı?
Tarihî ve Sosyolojik Arkaplan
Why Did Mawlana Jalal al-din al-Rumi Write in Persian?
Historical and Sociological Background
Necdet ŞENGÜN43-61

Nef'î'yi Tanzîren Keçecizâde Fuad Paşa'ya Yazılmış Manzum Mektup Örneği
An Example of Poetic Letter Written to Keçecizade Fuad Pasha as Nazire to Nef'î
Nesrin SOFUOĞLU63-88

Lafızcı ve Gâyeci Yorum Metotları Çerçevesinde Benî Kurayza Hadisinin Tahlili
Analysis of the Banû Qurayza Hadith within the Framework of Literal and Teleological Interpretation Methods
Ayşegül YILMAZ89-116

Kur'an'da Sa'y Kavramının Semantik Analizi
Semantic Analysis Of The Concept Of Sa'y In The Qur'an
Ali KAYA117-147

Bir Fıkıh Kitabının Kur'an İlimleri Açısından Değerlendirilmesi:
Abdurrahmân el-Cezîrî'nin el-Fıkh 'ale'l-mezâhib'l-erba'a Kitabı Örneği
An Evaluation of a Fiqh Book in Terms of Qur'an Sciences - At the Example of Book al-Fıkh 'ala al-madhâhib al-arba'ah of 'Abd al-Rahmân al-Jazîrî
Mehmet ERGÜN149-183

Abdürrahim Fâiz Efendi'nin Hayatı Hakkındaki Hatalı Bilgilerin Düzeltilmesi
ve Fâiz Efendi'nin Abdülbâkî Ârif Efendi'nin Siyer-i Nebî'sindeki Asıl Rolünün Tespiti
Correction of Erroneous Facts Regarding Abdurrahim Faiz Efendi's Life and Identification of Faiz Efendi's Primary Involvement in Abdülbaki Arif Efendi's Siyer-i Nebi
Süleyman Nuri YAĞCI, Mehmet Şamil BAŞ185-201

Bişr b. el-Mu'temir'in Sahîfesî'nde Edebi Eleştirî ve Belagat Dair Düşünceler
Critical and Rhetorical Concepts in Bişr ibn al-Mu'tamir's Şahîfat
Muhammed Murtaza ÇAVUŞ, Hüseyin EŞVED203-226

حُطْبَةُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي أَوَّلِ جُمُعَةٍ فِي الْمَدِينَةِ الْمَنُورَةِ (مِنْ حُطْبِ الوَعظِ الدِّينِيِّ) قِرَاءَةٌ تَحْلِيلِيَّةٌ	
Hz. Peygamber'in (sav) Medîne-i Münevvere'de Verdiđi İlk Hutbe:	
Dini Öđüt Hutbeleri Bađlamında Bir İnceleme	
<i>Hz. The First Sermon of the Prophet (saas) in Medina: An Analysis in the Context of Religious Advice Sermons</i>	
Enas BOUBES	227-244
التَّرَاكيبُ السِّيَاقِيَّةُ لِللُّفَافِظِ (الأهل، والآيات، وأمر، وأحد) فِي القرآنِ الكَرِيمِ	
Kuran-ı Kerim'deki (el-Ehl, el-Âyât, el-Emr, Ahad) Kelimelerin Bađlamsal Yapıları	
<i>Contextual Structures for Words (AL' AHL, ALAYAT, AL' AMR, AHAD) in The Holy Qur'an</i>	
Mahmud KADDUM, Muhammed ABDELHAMIT SHOEIR	245-273
الانفرادات اللغوية لابن فارس فِي كتابه فتيا فقيه العرب	
İbn Fâris'in Fütÿâ Fađîhi'l-'Arab Adlı Kitabında Yer Verdiđi Özgün Kelimeler	
<i>Lexical Uniqueness of Ibn Faris in His Book Kitâb Futÿâ Fađîh al-'Arab</i>	
Ahmet KASAP	275-294
أَسْلُوبُ الاسْتِفْهَامِ فِي دِيْوَانِ وَصَّاحِ الْيَمَنِ دِرَاسَةٌ أُسْلُوبِيَّةٌ	
Vazzah El Yemen Divanı'nda Soru Üslubu Bir Üslup Araştırması	
<i>Istifham Style in the Diwan of Waddah al-Yaman- Research of Style</i>	
Hana ALMAVAS	295-316
فلسفة الجمال الصوفي عند أبي العباس الصنهاجي	
Ebü'l-Abbâs el-Sinhâcî'nin Tasavvuf Estetiđi Felsefesi	
<i>Sufi Beauty Philosophy of Abu al-Abbas al-Senhaji</i>	
Ahmad OMAR	317-341
Menâr Muhtasarları Bađlamında Fıkh Usulünde Önemli Bir Eser:	
İbn Habîb ve Muhtasarı'l-Menâr	
<i>An Important Work in Fıkh Method in the Context of Manar Compendiums: Ibn Habib and Muhtasar al Manar</i>	
İlyas KAPLAN	343-357
İbnü'l-Arabî'ye İtiraz Eden Fusûsu'l-hikem Şârihi:	
Yazıcıođlu Mehmed Efendi ve Muntehâ İsimli Eseri	
<i>A Commentator on Fusus al-hikam and His Objection to Ibn al-'Arabi: Yazıcıođlu Mehmed and his work called al-Muntaha</i>	
Yusuf Bilal KARA	359-384
Hz. Şuayb'ın Kızı ve Hz. Musa Örneđiyle Kur'an-ı Kerim'e Göre Evlilik Öncesinde Gençlerde Bulunması Gereken Özellikler	
<i>Features That Youth Should Have Before Marriage in Quran in The Example of Shuaib's Daughter and Moses (pbuh)</i>	
Nefise EFE	385-403

KİTAP TANITIMLARI / BOOK REVIEWS/ تعريف الكتب

Alberto Fabio AMBROSİO, <i>Vie D'un Derviche Tourneur: Doctrine Et Rituels Du Soufisme Au XVII^e Siècle</i>	
<i>Bir Mevlevinin Hayatı: 17. Yüzyılda Sufilik Öđretisi ve Ayinleri</i>	
Ezgi ÇABUK	407-411

التراكيب السياقية للألفاظ (الأهل، والآيات، وأمر، وأحد) في القرآن الكريم

لمنص: يهدف هذا البحث إلى دراسة المعاني المتعددة للألفاظ (الأهل، والآيات، وأمر، وأحد) في القرآن الكريم، من خلال سرد الآيات المختلفة التي وردت فيها هذه الكلمات - كل كلمة في بحث مستقل، وعرض آراء اللغويين والمفسرين وأصحاب كتب علوم القرآن وتأويله وغريبه للوصول إلى الدلالات المختلفة لكلمة واحدة وبيان تغير معناها بتغير السياق الذي وردت فيه. ويتكوّن البحث من: مقدّمه فيها تعريف بالموضوع - ومدخل حول التركيب السياقي وأثره في توجيه الدلالة، وأربعة مباحث للكلمات (الأهل، والآيات، والأمر، وأحد): كل بحث متعلّق بكلمة واحدة، وفي مضمونه شرح للمعاني المتعددة لهذا الاسم من خلال عرض متّوع لآراء اللغويين والمفسرين. ثمّ تأتي الخاتمة لبيان أهمّ ما توصّل إليه البحث من نتائج. وأخيرًا المصادر والمراجع التي اعتمد عليها البحث.

الكلمات المفتاحية: علم اللغة، الدلالة، السياق، النص القرآني، أسباب النزول.

Kuran-ı Kerim'deki (el-Ehl, el-Âyât, el-Emr, Ahad) Kelimelerin Bağlamsal Yapıları

Öz: Bu araştırma, Kur'an-ı Kerim'de geçen "el-ehl, el-âyât, el-emr, ahad" kelimelerin çoklu anlamlarını, bu kelimelerin geçtiği farklı ayetleri - her bir kelime bağımsız bir çalışma olacak şekilde - listeleterek ve görüşlerini sunarak incelemeyi amaçlamaktadır. Ayrıca dilbilimcilerin, müfessirlerin, Kur'an ilimleriyle ilgili kitap sahiplerinin bu konudaki görüşleri, kelimelerin yorumlanması ve cümledeki akışı, farkı ve yabancı olan bir kelimenin farklı çağrışımlarına ve içinde bulunduğu bağlamın değişmesiyle anlam değişikliği ele alınmıştır. Araştırma, konunun tanımının bulunduğu bir giriş, "el-ehl, el-âyât, el-emr, ahad" kelimelerinin ele alındığı, her biri bir isimle ilgili olan ve içeriğinde, dilbilimcilerin ve müfessirlerin çeşitli görüşleri yoluyla söz konusu ismin çoklu anlamlarına dair bir açıklamadan oluşan dört bahis ve ardından araştırmanın en önemli bulgularını açıklayan sonuçtan oluşmaktadır. Son olarak, araştırmanın dayandığı kaynaklar ve referanslar sıralanmaktadır.

Anahtar Kelimeler: Hitabet, Dini Öğüt, Resulullah'ın Hutbeleri, Medine'de İlk Cuma, Hutbenin Biçimsel, Semantik Yapısı.

Contextual Structures for Words (Al-ahl, Al-ayat, Al-amr, Ahad) in The Holy Qur'an

Abstract: This research aims to study the multiple meanings of the words (Al-ahl, Al-ayat, Al-amr, Ahad) in the Holy Qur'an, by listing the different verses in which these words appeared - each word in an independent study - and presenting the views of linguists, commentators, owners of books on the sciences of the Qur'an, its interpretation and strange to connect. To the different connotations of a single word and to indicate that its meaning has changed with the change in the context in which it is mentioned. The research consists of: an introduction - in which the subject is defined - and an introduction to the contextual structure and its impact on directing the semantics, and four topics for the words (Al-ahl, Al-ayat, Al-amr, Ahad). Finally, the sources and references on which the research relied.

Keywords: Linguistics, Semantics, Context, the Qur'anic Text, Reasons for Revelation.

Mahmud
KADDUM*
Muhammed
Abdelhamit
SHOEIR**

* Doç. Dr., Bartın Üniversitesi, Edebiyat Fakültesi, Mütercim ve Tercümanlık Bölümü, Mütercim ve Tercümanlık (Arapça) Anabilim Dalı. E-Posta: mkaddum@bartin.edu.tr ORCID ID: <https://www.orcid.org/0000-0002-9636-4903>

** Dr. Öğr. Üyesi., Hitit Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, Temel İslam Bilimleri Bölümü, Arap Dili ve Belagatı Anabilim Dalı. E-Posta: mrsheer2000@hitit.edu.tr ORCID ID: <https://www.orcid.org/0000-0002-5545-0012>.

1. مدخل:

1.1. التركيب السياقي وأثره في توجيه الدلالة

التركيب هو تأليف الألفاظ وضم بعضها إلى بعض في بناء متكامل المعنى، ولكل تركيب تكوينه الخاص به، الذي تتحدد بموجبه فاعليته في التعبير عن المعنى المراد.

والتركيب في اللغة مصدر الفعل المضعف (ركب) وهو من: "ركبه تركيباً وضع بعضه على بعض فتركب وتراكب"¹، وقال ابن منظور "ركبته فتركب، فهو مركب"²، فالتركيب "عبارة عن ضم إحدى الكلمتين إلى الأخرى على وجه الإفادة التامة"³.

أما التركيب في المعنى الاصطلاحي فهو الأساس الذي يقوم عليه علم النحو الذي هو "علم بقوانين يعرف بها أحوال التراكيب العربية في الإعراب والبناء وغيرهما"⁴، لذا حاول النحاة أن يفيدوا من الإمكانيات التركيبية في اللغة برصد التغيرات التي تصيب الجملة ووصفها بدقة، ولاشك في أن الاهتمام بالصياغة التركيبية يرجع أصلاً إلى المعنى النحوي⁵. وهذا ما نجده عند النحاة القدماء ولعل أولهم في الإشارة إلى هذا المصطلح الخليل بن أحمد الفراهيدي إذ "رأى أن التركيب ظاهرة لغوية تمخضت عنها الاستعمالات"⁶. وهو أيضاً ما كان مؤلفاً من كلمتين تلازماً في الاستعمال⁷، ومن جاء بعد الخليل من النحاة ردّدوا عباراته نفسها في تناول آخر، فسيبويه يشير إلى مضمون هذا المعنى في أثناء كلامه على التركيب الإسنادي إذ عبّر عن معنى التلازم بقوله: "وهما ما لا يغني واحد منهما عن الآخر... فلا بد للفعل من الاسم، كما لم يكن للاسم الأول بد من الآخر في الابتداء"⁸. وعدم استغناء أحدهما عن الآخر يعني أنهما صاراً بمنزلة الشيء الواحد وأنهما قد تركبا لإفادة معنى جديد لم يكن موجوداً قبل تركيب بعضهما مع بعض.

والتركيب من أهم وسائل إنتاج الدلالة، فلا دلالة بلا تركيب؛ لأن الألفاظ المفردة لا يمكن أن تحقّق الوظيفة الأساسية للغة، ألا وهي التعبير عن مكوّنات الفكر⁹، ولا يكون هذا إلا بترتيب تلك الألفاظ ترتيباً معيناً في ضمن تركيب يؤلّف فيه المتكلم بين الألفاظ على وفق المعاني

¹ إسماعيل بن حماد الجوهري، الصحاح (بيروت: دار العلم للملايين، 1987م)، "ركب"، 138/1-139.

² جمال الدين بن منظور، لسان العرب (بيروت: دار صادر، د.ت.). "ركب"، 428/1.

³ علي الجرجاني، التعريفات (بيروت: دار الكتب العلمية، 1987م)، 22.

⁴ الجرجاني، التعريفات، 259.

⁵ محمد عبد المطلب، جدلية الأفراد والتركيب في النقد العربي القديم (القاهرة: مكتبة لونجمان، 1995م)، 154.

⁶ مهدي المخزومي، في النحو العربي نقد وتوجيه (بيروت: مكتبة العصرية، 1964م)، 191.

⁷ المخزومي، في النحو العربي نقد وتوجيه، 191.

⁸ عمرو بن عثمان سيبويه، الكتاب (بيروت: عالم الكتب، 1983م)، 23/1.

⁹ توفيق الزبيدي، أثر اللسانيات في النقد العربي الحديث (تونس: دار الكتاب العربي، 1984م)، 73.

وحسبما تقتضيه الدلالة: "فليس الغرضُ بنظم الكَلِم أن توالَتْ ألفاظها في النطق، بل أن تناسقتْ دلالتهَا، وتلاقتْ معانيها على الوجه الذي اقتضاه العقل"¹⁰.

والمظهر الأوضح للتركيب هو الجملة، وقد عُنِي علماء العربية القدماء بدراسة الجملة وعرفوها بأنّها: الكلام الذي يحسُن السكوت عليه¹¹. وأفاضوا في دراستها من الناحيتين الشكلية والدلالية¹²، ولعلَّ حدَّ ابن جنِّي للجملة من أُميز تلك الحدود التي عُرِّفت بها الجملة: "كلُّ لفظ مستقل بنفسه مفيد لمعناه"¹³: إذ جمع خصائص الجملة عمومًا، وهي الاستقلالية والإفادة، وهي تأتلف من بنية إنسان واحدة - على الأقل -؛ فالذين جعلوا الجملة هي المؤلِّفة من الفعل والفاعل أو المبتدأ والخبر استندوا على معيار كمي فقط؛ وذلك لرصد تحولات الأبنية والتراكيب في الكلام، لكن واقع الاستعمال لا يعبأ إلا بالتراكيب التي تتسم بالفائدة.

وكذلك عُنِي المحدثون بدراسة الجملة، ولعلَّ حدَّ مصطفى حميدة للجملة يقترُب كثيرًا من فهم ابن جنِّي للجملة الذي أوردناه؛ فهو يحدها بقوله: "الجملة وحدة تركيبية تؤدي معنى دلاليًا واحدًا، واستقلالها فكرة نسبية تحكمها علاقات الارتباط والربط والانفصال في السياق"¹⁴؛ إذ يجمع فيه بين الفائدة والاستقلالية الدلالية، مع ارتباطها بالسياق؛ لأنَّ الجملة جزء من النسيج العام في بنية النص الكلية، ويزيد على ابن جنِّي في أنه ربط بين الجملة والسياق؛ فالجملة لا يمكن الوقوف على دلالتها وعلاقتها إلا بواسطة السياق¹⁵. وتجتمع ثلاثة أُسس في منح التركيب دلالته الخاصة:

- 1- ارتباط الألفاظ بعلاقات نحوية تنتظم بها المعاني المراد التعبير عنها في نصٍّ يقوم على قواعد نحوية صحيحة.
- 2- ارتباط الألفاظ بعلاقات سياقية تنتظم بها مفرداتها بعضها مع بعض، وتنتظم هي مع ما قبلها وما بعدها في تتابع فكري متناسق يخضع للمعنى العام للنص الكلي.
- 3- وقد يلجأ المتكلم إلى العدول عن العلاقات النحوية المباشرة إلى أساليب بيانية أو بلاغية يرقى بموجبها المستوى الفني لكلامه.

وهنا لابد من تحديد مفهوم المعنى السياقي والفرق بينه وبين المعنى المعجمي، فهما معنيان متقابلان، إذ يُراد بالمعجمي: المعنى الذي نستقيه من المعجمات المختلفة، ويُمثل المعنى

¹⁰ عبد القاهر الجرجاني، *دلائل الإعجاز* (دمشق: مكتبة سعد الدين، 1987م)، 95.

¹¹ محمد بن يزيد المبرد، *المقتضب* (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1386هـ)، 8/1؛ بهاء الدين بن عقيل، *شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك* (دمشق: دار الفكر، 1985م)، 14/1.

¹² المبرد، *المقتضب*، 123/4؛ محمد بن سهل بن السراج، *الأصول في النحو* (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1988م)، 14/1.

¹³ أبو الفتح هُشمان بن جنِّي، *الخصائص* (القاهرة: الهيئة المصرية للكتاب، 1986م)، 19/1.

¹⁴ مصطفى حميدة، *نظام الارتباط والربط في تركيب الجملة العربية* (القاهرة: مكتبة لونغمان، 1997م)، 148.

¹⁵ محمود قدام، *نحو النص ذي الجملة الواحدة* (الرياض: مركز الملك عبد الله بن عبد العزيز الدولي، 2015م)، 34-40.

الوَضْعِي الأَصْلِي للفظ، الذي سُمِّيَ المعنى المركزي¹⁶، أو الأساس¹⁷. أما المعنى السياقي فهو الذي يُسْتَقَى من النِّظْم اللفظي والمعنوي للكلمة وموقعها من ذلك النِّظْم¹⁸، أو من السياق العام للكلام؛ إذ تخضع الكلمة للعلاقات المعنوية والظروف الحالية والتعبيرية المحيطة بها، التي يَأْتَلَفُ بعضها مع بعض لتبين المعنى الخاص لتلك الكلمة، الذي سُمِّيَ الإضافي¹⁹، أو الهامشي²⁰، أو ظلال المعنى²¹.

والفارق الأساسي بين المعنيين المعجمي والسياقي هو تعدد الأول وتحدد الثاني²²؛ إذ لا يُعِينُ الأول على تحديد البُعد الدلالي للكلمة؛ لأنها تَحْتَمِلُ أكثر من معنى، وهو في الغالب معنى منفرد منفصل يقوم على التجريد المنطقي²³، أما الثاني فهو معنى محدد تحكُّمُه علاقة الكلمة بكلِّ ما يُحِيطُ بها من عناصر لغوية وغير لغوية، خاصة بالمتكلم والمُخاطَب، ثقافية واجتماعية. ولذا فهو لا يقبل التعدد، ففي كلِّ سياق تكتسب الكلمة معنىً مُحدداً مؤقتاً يُمَثِّلُ القيمة الحضورية لها، التي تختلف من سياقٍ إلى آخر²⁴. لذا فإنَّ المعاني السياقية للكلمة الواحدة تتعدد بتعدد السياقات التي تَرِدُ فيها.

ولقد أدركَ علماؤنا الأوائل أثرَ السياق في توجيه المعنى وتحديده، إذ وجدوا أن ظاهر الألفاظ المُفْرَدَة لا يُعِينُ على فهم النصوص فهماً صحيحاً. وقد كان للنظم القرآني أثرٌ بالغٌ في ذلك، فحين بدأوا بتفسيره أدركوا أن له نظمه الخاص به، وهو نظم فريد مؤثر ليس له نظير، لكنه متعدد الوجوه والمعاني، ويتعدد وجوهه يُتَبَّحُ إمكانات أكثر في الأداء والتعامل مع النص، إذ يتلازم الجانب اللغوي والنحوي والبلاغي، لتحقيق جانب الإبلاغ والتأثير في المُتَلَقِّي، وهو المُتَوَخِّي من القرآن. ومن غير فهم النظم لا يمكن أن نكشف عن نسق المعاني ولا أن نُحدِّد أبعادها أو نكشف عن الفروق الدلالية الدقيقة بينها من جهة، وبين خصوصيات التراكيب من جهة أخرى، ومن ثم ربط هذه الخصوصيات بالسياق والغرض العام²⁵.

وقد بيّن كثير من علماء التفسير أن فهم المعنى القرآني لا يتحقَّق إلا بعد معرفة سياق الكلام، فبه يزول الإشكال ويتعين المُتَحَمَّلُ ويُخصَّصُ العام ويُفسَّرُ المُبْهَمُ²⁶، ولذا فهم يشترطون في المُفسِّر

¹⁶ إبراهيم أنيس، دلالة الألفاظ (القاهاة: مكتبة الأنجلو المصرية، 1984م)، 213.

¹⁷ أنيس، دلالة الألفاظ، 106.

¹⁸ ستيفن أولمان، دور الكلمة في اللغة (القاهاة: مكتبة الشباب، 1986م)، 62.

¹⁹ أحمد مختار عمر، علم الدلالة (القاهاة: دار الكتب المصرية، 1964م)، 253.

²⁰ أنيس، دلالة الألفاظ، 107-109.

²¹ أنيس، دلالة الألفاظ، 85.

²² تمام حسان، اللغة العربية معناها ومبناها (القاهاة: الهيئة المصرية العامة، 1973م)، 325.

²³ علي زوين، منهج البحث اللغوي وعلم اللغة الحديث (بغداد: دار الشؤون الثقافية العامة، 1986م)، 185.

²⁴ زوين، منهج البحث اللغوي وعلم اللغة الحديث، 184.

²⁵ محمد أبو موسى، البلاغة القرآنية في تفسير الزمخشري (القاهاة: دار الحماني، 2004م)، 189.

²⁶ بدر الدين الزركشي، البرهان في علوم القرآن (بيروت: دار المعرفة، 1972م)، 199/2.

الإحاطة بعلوم العربية من اشتقاق ونحو وصرف وبالقرائات القرآنية، فالقرائات القرآنية من أهم وجوه الفضاءات اللغوية في القرآن الكريم²⁷، وكذلك بأسباب النزول التي لها أثرٌ بين في كشف دلالات الآيات وتعميمها أو تخصيصها، وبعلم المناسبة الذي يكشف عن العلاقات الدلالية بين الآيات والصور التي تربط النصّ ربطاً متيناً، فيُصحح التأليف كالبناء المُحكّم المُتلائم الأجزاء²⁸.

2. المبحث الأول: لفظ "الأهل" في القرآن الكريم

من المعاني التي وردت للفظ (الأهل) في القرآن تبعاً لسياق الآية وسبب نزولها: (ساكنو القرى، القوم والعشيرة، المختار له، الزوجة والأولاد، القوم الذين بعث فيهم نبي، قرأ التوراة والإنجيل، الأصحاب، المستحق). ونحلل هذه المعاني المختلفة للكلمة واحدة وهي (الأهل) من خلال سرد الآيات القرآنية وتحليلها في ضوء آراء المعجميين والمفسرين واللغويين على النحو الآتي:

2.1. ساكنو القرى: قال تعالى²⁹: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ﴾.

قال القرطبي: "يُقَالُ لِلْمَدِينَةِ قَرْبَةً لِاجْتِمَاعِ النَّاسِ فِيهَا"³⁰، (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ) المكذبين ككفار مكة والطائف وغيرهما من المدن (آمنوا)؛ أي بالله ورسوله وبقضاء الله ووعده ووعيد³¹؛ قال الرَّمخشري: "ولو أن أهل تلك القرى الذين كذبوا وأهلكوا آمنوا بدل كفرهم وَاتَّقَوْا المعاصي مكان ارتكابها لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لِأَتَيْنَاهُم بِالْخَيْرِ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ"³².

ومثل الآية السابقة قوله تعالى³³: ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾، وقوله تعالى³⁴: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَن رَّسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَن نَّفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَّوِّئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ

²⁷ أحمد عمر، الأفق اللغوي في القراءات القرآنية (إسطنبول، مجلة الدراسات العربية، 2ع، 2021)، 179.

²⁸ الزركشي، البرهان في علوم القرآن، 22/1.

²⁹ سورة الأعراف 96-97.

³⁰ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964م)، 253/7.

³¹ أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير (المدنية المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 2003م)، 210/2.

³² جار الله الرَّمخشري، الكشاف (بيروت: دار الكتاب العربي، 1407هـ)، 133/2.

³³ سورة التوبة 9/101.

³⁴ سورة التوبة 9/120.

المُحْسِنِينَ ﴿﴾؛ (وأهل) هنا بمعنى: ساكني المدينة، وإنما ذكر القرية لأنها مجتمع القوم الذين إليهم يبعث الرسل، ويدخل تحت هذا اللفظ المدينة، لأنها مجتمع الأقسام³⁵.

2.2. القوم والعشيرة: قال تعالى³⁶: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾.

أي: من أقارب هذا وأقارب تلك³⁷. عن السدي قال: إذا هجرها في المضجع وضربها، فأبت أن ترجع وشاقته، فليبعث حكماً من أهله وتبعث حكماً من أهلها. تقول المرأة لحكمها: "قد وليتك أمري، فإن أمرتي أن أرجع رجعت، وإن فرقت تفرقتنا"، وتخبره بأمرها إن كانت تريد نفقة أو كرهت شيئاً من الأشياء، وتأمره أن يرفع ذلك عنها وترجع، أو تخبره أنها لا تريد الطلاق، ويبعث الرجل حكماً من أهله يوليه أمره، ويخبره يقول له حاجته: إن كان يريد ما لا يريد أن يطلقها، أعطاه ما سألت وزادها في النفقة، وإلا قال له: "خذ لي منها ما لها علي، وطلقها"، فيوليه أمره، فإن شاء طلق، وإن شاء أمسك. ثم يجتمع الحكماء، فيخبر كل واحد منهما ما يريد لصاحبه، ويجهد كل واحد منهما ما يريد لصاحبه. فإن اتفق الحكماء على شيء فهو جائز، إن طلقاً وإن أمسكاً³⁸.

وعن ابن عباس قوله: "وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها"، فهذا الرجل والمرأة، إذا تفاسد الذي بينهما، فأمر الله سبحانه أن يبعثوا رجلاً صالحاً من أهل الرجل، ومثله من أهل المرأة، فينظران أيهما المسيء. فإن كان الرجل هو المسيء، حجبوا عنه امرأته وقصروا على النفقة، وإن كانت المرأة هي المسيئة، قصروا على زوجها، ومنعوا النفقة. فإن اجتمع رأيهما على أن يفرقا أو يجمعا، فأمرهما جائز³⁹.

وإنما كان بعث الحكمين من أهلها، لأن الأقارب أعرف ببواطن الأحوال، وأطلب للصلاح، وإنما تسكن إليهم نفوس الزوجين، ويبرز إليهم ما في ضمائرهما من الحب والبغض وإرادة الصُّحبة والفرقة⁴⁰، وموجبات ذلك ومقتضياته وما يزويانه عن الأجانب ولا يجبان أن يطلعوا عليه⁴¹. والفائدة

³⁵ فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ)، 321/14.

³⁶ سورة النساء 35.

³⁷ الواحدي، الوسيط في تفسير القرآن المجيد (بيروت: دار الكتب العلمية، 1994م)، 47/2.

³⁸ الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2000م)، 322/8.

³⁹ الطبري، جامع البيان، 325/8.

⁴⁰ أبو حيان الأندلسي، البحر المحيط في التفسير (بيروت: دار الفكر، 1420هـ)، 629/3.

⁴¹ جار الله الزمخشري، الكشاف، 508/1.

في بعث الحكمين ليست إزالة الشقاق الثابت في الحال فإن ذلك محال، بل الفائدة إزالة ذلك الشقاق في المستقبل⁴². وهذا نص من الله سبحانه أنهما قاضيان، لا وكيلان، ولا شاهدان⁴³

2.3. المختار له: قال تعالى⁴⁴: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾.

قوله (وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا)؛ معناه أنهم كانوا عند الله أكرم الناس فألزموا تقواه⁴⁵، وعن قتادة (وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا) وكان المسلمون أحق بها، وكانوا أهلها: أي التوحيد، وشهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله⁴⁶؛ أي وشرف الله وأكرم المؤمنين بالزامهم التشريعي بكلمة لا إله إلا الله⁴⁷.

وقال الشوكاني: "وكانوا أحق بها وأهلها أي: وكان المؤمنون أحق بهذه الكلمة من الكفار والمستأهلين لها دونهم⁴⁸؛ لأن الله سبحانه أهلهم لدينه وصحبه رسوله صلى الله عليه وسلم⁴⁹".

2.4. الزوجة والأولاد: قال تعالى⁵⁰: ﴿فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَدْوَةٍ مِنْ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾.

قال الرازي: "سار بأهله ليس فيه دلالة على أنه خرج منفرداً معها وقوله: امكثوا فيه دلالة على الجمع⁵¹"، (وسار بأهله) قال مقاتل: استأذن صهره في العودة إلى مصر لزيارة والدته وأخيه⁵².

وقال أبو حيان: "وسار بأهله: أي نحو مصر بلده وبلد قومه⁵³. ومعه زوجته⁵⁴، والخلاف فيمن تزوج، الكبرى أم الصغرى، وكذلك في اسمها⁵⁵". وذكر الدكتور طنطاوي أن المراد بأهله: أهل بيته كزوجته

⁴² الرازي، مفاتيح الغيب، 73/10.

⁴³ الشوكاني، فتح القدير (بيروت: دار الكلم الطيب، 1414هـ)، 534/1.

⁴⁴ سورة الفتح 26/48.

⁴⁵ الرازي، مفاتيح الغيب، 58/28.

⁴⁶ الطبري، جامع البيان، 256/22.

⁴⁷ الجزائري، أيسر التفاسير، 113/5.

⁴⁸ طنطاوي، التفسير الوسيط (القاهرة: دار النهضة، 1998م)، 282/13.

⁴⁹ الشوكاني، فتح القدير، 64/5.

⁵⁰ سورة القصص 29/28.

⁵¹ الرازي، مفاتيح الغيب، 592/24.

⁵² الواحدي، الوسيط، 398/3.

⁵³ الشوكاني، فتح القدير، 196/4.

⁵⁴ طنطاوي، التفسير الوسيط، 90/9.

⁵⁵ الأندلسي، البحر المحيط، 301/8.

وأولاده، وأكثر ما يطلق لفظ الأهل على الزوجة. ثم قال: المراد بأهله: من كان مؤمناً منهم⁵⁶.
ومثل هذا المعنى جاء في الآيات التالية: قوله تعالى⁵⁷: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنستُ نَارًا سَاتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ بَشِيرٍ قَبْسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾، وقوله تعالى⁵⁸: ﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾، وقوله تعالى⁵⁹: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أُمَّرَأَةً قَدَرْنَا مِمَّنَ الْغَابِرِينَ﴾.

2.5. القوم الذين بعث فيهم نبي: قال تعالى⁶⁰: ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾.

يعني قومه⁶¹، قال الرازي: "وأما قوله: وأمر أهلك بالصلاة فمنهم من حملة على أقاربه ومنهم من حملة على كل أهل دينه، وهذا أقرب وهو كقوله: (وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ) وإن احتمل أن يكون المراد من يضمه المسكن إذ التنبيه على الصلاة والأمر بها في أوقاتها ممكن فيهم دون سائر الأمة يعني كما أمرناك بالصلاة فأمر أنت قومك بها"⁶².
وأقر أبو بكر الجزائري أن "المراد من الأهل أسرته وقومه من قبيلة جرهم"⁶³.

2.6. قراء التوراة والإنجيل: قال تعالى⁶⁴: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ * يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾.

هذا الخطاب يعمُّ أهل الكتاب من اليهود والنصارى ومن جرى مجراهم⁶⁵، وقال ابن كثير: "هم أهل الكتابين"⁶⁶؛ وقد اختلف المفسرون من المراد بقوله: (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا)؛ فقال قتادة: ذكر لنا أن رسول الله دعا يهود المدينة إلى الكلمة السواء، وهم الذين حاجوا في إبراهيم،

⁵⁶ الأندلسي، التفسير الوسيط، 206/7.

⁵⁷ سورة النمل 27/7.

⁵⁸ سورة النمل 27/49.

⁵⁹ سورة النمل 27/57.

⁶⁰ سورة مريم 19/55.

⁶¹ مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل بن سليمان (بيروت: دار إحياء التراث، 1423هـ)، 47/3.

⁶² الرازي، مفاتيح الغيب، 115/22.

⁶³ الجزائري، أيسر التفاسير، 317/3.

⁶⁴ سورة آل عمران 3/64-65.

⁶⁵ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم (بيروت: دار الكتب العلمية، 1919هـ)، 47/2.

⁶⁶ السفي، مدارك التنزيل (بيروت: دار الكلم الطيب، 1998م)، 262/1.

وقاله الربيع وابن جريج، وقال محمد بن جعفر بن الزبير: نزلت الآية في وفد نجران، وقاله السدي، وقال ابن زيد: لما أبى أهل نجران ما دعوا إليه من الملاعنة، دعوا إلى أيسر من ذلك وهي (الكلمة السوء)، والذي يظهر لي أن الآية نزلت في وفد نجران، لكن لفظ أهل الكتاب يعمهم وسواهم من النصارى واليهود، فدعا النبي بعد ذلك يهود المدينة بالآية، وكذلك كتب بها إلى هرقل عظيم الروم، وكذلك ينبغي أن يدعي بها أهل الكتاب إلى يوم القيامة⁶⁷.

وقال بعض المفسرين: قدم وفد نجران المدينة فالتقوا مع اليهود فاختموا في إبراهيم فأتاهم النبي - صلى الله عليه وسلم - فقالوا: يا محمد إننا اختلفنا في إبراهيم ودينه فزعمت النصارى أنه كان نصرانياً وهم على دينه وأولى الناس به. وقالت اليهود: بل كان يهودياً وأنهم على دينه وأولى الناس به⁶⁸. فقال لهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : كلا الفريقين بريء من إبراهيم ودينه بل كان إبراهيم حنيفاً وأنا على دينه فأتبعوا دينه الإسلام. فقالت اليهود: يا محمد ما تريد إلا أن نتخذك رباً كما اتخذت النصارى عيسى رباً. وقالت النصارى: والله يا محمد ما تريد إلا أن نقول فيك ما قالت اليهود في عزيز⁶⁹. والآية تشير إلى مبدأ التوحيد ورفض الشرك، كما تشير إلى مبدأ البعث والحساب والجزاء يوم القيامة⁷⁰.

ومثل هذا المعنى في الآيتين الآتيتين؛ وهما قوله تعالى⁷¹: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ * يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾، وقوله تعالى⁷²: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ * قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مِن مَّنْ بَعَثْنَا مِن قَبْلِكُمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

2.7. الأوصحاب: قال تعالى⁷³: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾.

نزلت في عثمان بن طلحة الحنفي من بني عبد الدار وكان سادن الكعبة، فلما دخل النبي - صلى الله عليه وسلم - مكة يوم الفتح، أغلق عثمان باب البيت وصعد السطح فطلب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المفتاح - مفتاح الكعبة⁷⁴ - فقيل: إنه مع عثمان، فطلب منه علي - رضي الله

⁶⁷ ابن عطية، المحرر الوجيز (بيروت: دار الكتب العلمية، 1422هـ)، 448/1.

⁶⁸ سعيد حوى، الأساس في التفسير (القاهرة: دار السلام، 1424هـ)، 792/2.

⁶⁹ الثعلبي، الكشاف والبيان (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2002م)، 85/3.

⁷⁰ وهبة بن مصطفى الزحيلي، التفسير المنير (دمشق: دار الفكر المعاصر، 1418هـ)، 183/13.

⁷¹ سورة آل عمران 3 / 70-71.

⁷² سورة آل عمران 3 / 98-99.

⁷³ سورة النساء 4 / 58.

⁷⁴ محمد رشيد رضا، تفسير المنار (القاهرة: الهيئة المصرية العامة، 1990م)، 262/4.

عنه - فأجاب: لو علمت إنه رسول الله لم أمنعه المفتاح، فلوي عليّ بن أبي طالب - رضي الله عنه - فأخذ منه المفتاح وفتح الباب، ودخل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وصلى فيه ركعتين، فلماً خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح وجمع له بين السقاية والسدانة فأنزل الله تعالى هذه الآية فأمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - علياً أن يردّ المفتاح إلى عثمان، فأوعز إليه ففعل ذلك علي - رضي الله عنه⁷⁵ - فهذه الآية نزلت بمكة في مفايح الكعبة⁷⁶.

قال ابن أبي حاتم: "قال: هذه الأمانات فيما بينك وبين الناس في المال وغيره⁷⁷، فلم يخص وارثا ولا غيره⁷⁸، وهذه الآية من أمهات الآيات المشتملة على كثير من أحكام الشرع، لأن الظاهر أن الخطاب يشمل جميع الناس قاطبة في جميع الأمانات، وقد روي عن علي وزيد بن أسلم وشهر ابن حوشب أنها خطاب لولاة المسلمين والأول أظهر⁷⁹.

ودخل في هذا الأمر أداء الفرائض التي هي أمانة الله تعالى التي حملها الإنسان، وحفظ الحواس التي هي ودائع الله تعالى، ودخل في ذلك الأمانات العادية التي يأتمن الناس بعضهم بعضا عليها⁸⁰.

2.8. المستحق: قال تعالى⁸¹: ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَعْرِفَةِ﴾.

قال ابن كثير⁸²: "قرأ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هذه الآية (هو أهل التقوى وأهل المعرفة)، وقال "قال ربكم أنا أهل أن أتقى فلا يجعل معي إله فمن أتقى أن يجعل معي إله كان أهلاً أن أغفر له"⁸³. وقال الثعلبي: "قال: أنا أهل أن يتقيني عبدي فإن لم يفعل كنت أنا أهلاً أن أغفر له"⁸⁴؛ والمعنى: أنا أهل أن أتقى بترك الذنوب⁸⁵. حيث "إن ربنا محقوق أن تتقى محارمه"⁸⁶.

⁷⁵ الثعلبي، الكشاف والبيان، 332/3؛ النيسابوري، غرائب القرآن (بيروت: دار الكتب العلمية، 1416هـ)، 432/2.

⁷⁶ السمعاني، تفسير القرآن (بيروت: دار الكتاب العربي، 1422هـ)، 423/1.

⁷⁷ ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم (الرياض: مكتبة الباز، 1419هـ)، 985/3.

⁷⁸ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 203/2.

⁷⁹ الفونجي، فتح البيان (بيروت: المكتبة العصرية، 1992م)، 152/3.

⁸⁰ سعيد حوى، الأساس في التفسير، 108/2.

⁸¹ سورة المدثر 74/56.

⁸² ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 282/8.

⁸³ أبو الحسن السندي، حاشية مسند الإمام أحمد بن حنبل (قطر: وزارة الثقافة والشؤون الإسلامية، 2008م)، 225/7.

⁸⁴ الثعلبي، الكشاف والبيان، 80/10.

⁸⁵ السمعاني، تفسير القرآن، 100/6.

⁸⁶ السيوطي، الدر المنثور (بيروت: دار الفكر، د.ت)، 340/8.

وقال الزمخشري: "هو حقيق بأن يتقيه عباده ويخافوا عقابه، فيؤمنوا ويطيعوا، وحقيق بأن يغفر لهم إذا آمنوا وأطاعوا"⁸⁷.

3. المبحث الثاني: لفظ "الآيات" في القرآن الكريم:

من المعاني التي وردت للفظ (الآيات) في القرآن تبعاً لسياق الآية وسبب نزولها: (العلامات، عبرة للناس، الكتاب، آي القرآن، المعجزات، الأمر والنهي). ونحلل هذه المعاني المختلفة لكلمة واحدة وهي (الآيات) من خلال سرد الآيات القرآنية وتحليلها في ضوء آراء المعجميين والمفسرين واللغويين على النحو الآتي:

3.1. العلامات: قال تعالى⁸⁸: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ * وَمِنْ آيَاتِهِ مَنْامِكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾.

قال ابن عجيبة: "من علامات ربوبيته: أن خلقكم"⁸⁹؛ أي ومن حججه الدالة على أنه القادر على ما يشاء من إنشاء وإفناء، وإيجاد وإعدام: أن خلقكم من تراب⁹⁰. ومثل هذا المعنى في قوله تعالى⁹¹: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْأَنْهَارُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

3.2. عبرة للناس: قال تعالى⁹²: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ﴾.

الآية: الحجّة والبرهان⁹³؛ قال ابن كثير: "يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله عيسى ابن مريم-

⁸⁷ الزمخشري، الكشاف، 657/4.

⁸⁸ سورة الروم 25-30.

⁸⁹ ابن عجيبة، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد (القاهرة: الهيئة المصرية العامة، 1419هـ)، 332/4.

⁹⁰ المراغي، تفسير المراغي (القاهرة: مطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1365هـ)، 37/21.

⁹¹ سورة الروم 47/30.

⁹² سورة المؤمنون 50/23.

⁹³ المراغي، تفسير المراغي، 27/18.

عليهما السّلام- أنه جعلهما آية للناس- ولم يُقل: آيتين؛ لأنّ شأنهما واحد⁹⁴، ولأنّ كلّ واحد صار آية بالأخر⁹⁵ - أي حجّة قاطعة على قدرته على ما يشاء، فإنّه خلق آدم من غير أبّ ولا أمّ، وخلق حواء من ذكر بلا أنثى- وكان عيسى عليه السّلام وأمّه آية خارقة للعادة⁹⁶ - فقد خلق عيسى من أنثى بلا ذكر، وخلق بقية النّاس من ذكر وأنثى⁹⁷. وقال أبو السّعود: "وأية آية دالة على عظيم قدرتنا بولادته منها من غير ميسس بشرف الآية أمرٌ واحدٌ نُسب إليهما أو جعلنا ابنَ مريمَ آيةً بأنّ تكلم في المهدِ فظهرت منه معجزاتٌ جمّةٌ وأمّه آيةٌ بأنّها ولدته من غير ميسسٍ فحذفت الأولى لدلالة الثانية عليها"⁹⁸. ففي هذه الآية: يخبر تعالى أنّه جعل عيسى وأمّه مريم - عليهما السّلام- حجّة على أهل ذلك الزّمان⁹⁹.

ومثل هذا المعنى في قوله تعالى¹⁰⁰: ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾.

3.3. الكتاب : قال تعالى¹⁰¹: ﴿يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشْرُهُ بِعَدَابِ أَلِيمٍ﴾.

أي إذا حفظ شيئاً من القرآن كفر به وأتخذته سخريةً وهزواً¹⁰²؛ فإذا سمع آيات الله تقرأ عليه، وهي مشتملة على الوعد والوعيد، والإنذار والتبشير، والأمر والنهي، والحكم والآداب، أصرّ على الكفر بها، وجحدها عناداً كأنه ما سمعها¹⁰³. قال ابن جرير: يقول: يسمع آيات كتاب الله تقرأ عليه (ثمّ يُصِرُّ) على كفره وإثمه فيقيم عليه، غير تائب منه، ولا راجع عنه (مُستَكْبِرًا) على ربه أن يدعن لأمره ونهيه¹⁰⁴. ومثل هذا المعنى في قوله تعالى¹⁰⁵: ﴿قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تُنكِبُونَ﴾.

⁹⁴ الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، 17/4.

⁹⁵ الأبياري، الموسوعة القرآنية (القااهرة: مؤسسة سجل العرب، 1405هـ)، 36/8. الثعلبي، الكشف والبيان، 30/8.

⁹⁶ أبو زهرة، زهرة التفاسي (القااهرة: دار الفكر العربي، د.ت)، 508/10.

⁹⁷ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 414/5.

⁹⁸ أبو السعود العمادي، تفسير أبي السعود (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت)، 137/6.

⁹⁹ مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، 262/5.

¹⁰⁰ سورة مريم 21/19.

¹⁰¹ سورة الجاثية 18/45.

¹⁰² ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 244/7.

¹⁰³ المراغي، تفسير المراغي، 144/25.

¹⁰⁴ مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، 262/5.

¹⁰⁵ سورة المؤمنون 66/23.

3.4. آي القرآن : قال تعالى¹⁰⁶: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرٌ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾.

يخبر تعالى أن في القرآن (آيات مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ)؛ أي بينات واضحات الدلالة لا التباس فيها على أحد، ومنه آيات أخر فيها اشتباه في الدلالة على كثير من الناس أو بعضهم، فمن رد ما اشتبه إلى الواضح منه وحكم محكمه على متشابهه عنده فقد اهتدى ومن عكس انعكس ولهذا قال تعالى: (هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ)؛ أي أصله الذي يرجع إليه عند الاشتباه وأخر متشابهات أي تحتمل دلالتها موافقة المحكم وقد تحتمل شيئاً آخر من حيث اللفظ والتركيب لا من حيث المراد¹⁰⁷. فالمراد أن من آياته ما جاء لغرض بعينه لا تشاركه فيه غيرها، ومنها ما جاءت حول غرض عام تشاركها فيه غيرها¹⁰⁸.

3.5. المعجزات : قال تعالى¹⁰⁹: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرَى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأُولِينَ﴾.

يخبر تعالى عن مجيء موسى وأخيه هارون إلى فرعون وملئه وعرضه ما آتاهما الله من المعجزات الباهرة، والدلالة القاهرة على صدقهما فيما أخبرا به عن الله - عز وجل - من توحيدِه واتباع أوامره، فلما عاين فرعون وملؤه ذلك وشاهدوه وتحققوه، وأيقنوا أنه من عند الله، عدلوا بكفرهم وبغيهم إلى العناد والمباهتة، وذلك لطغيانهم وتكبرهم عن اتباع الحق فقالوا ما هذا إلا سحر مفترى أي مفتعل مصنوع، وأرادوا معارضته بالحيلة والجاه فما صدع معهم ذلك¹¹⁰.

وقال أبو السعود: "أي واضحات الدلالة على صحة رسالة موسى - عليه السلام - منه تعالى والمراد بها العصا واليد إذ هما اللتان أظهرهما موسى - عليه السلام - إذ ذاك¹¹¹؛ أي فحين جاء موسى بالحجج البالغة الدالة على صدق رسالته، قال فرعون وملؤه: ما هذا إلا سحر افتريته من عندك، وانتحلته كذباً وبهتاناً، وما سمعنا بهذا الذي تدعوننا إليه من عبادة إله واحد في أسلافنا وآبائنا الذين مضوا من قبلنا¹¹²". وفي هذه الآيات جحود فرعون وقومه الآيات التي جاء به موسى - عليه الصلاة والسلام - واستكبار فرعون ومطالبة الناس بصرف الطاعة والأوهية له، وإهلاك الله

¹⁰⁶ سورة آل عمران 7/3.

¹⁰⁷ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 4/2؛ مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، 12/2.

¹⁰⁸ الأبياري، الموسوعة القرآنية، 389/1.

¹⁰⁹ سورة القصص 28/39.

¹¹⁰ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 213/6.

¹¹¹ أبو السعود، إرشاد العقل السليم، 13/7.

¹¹² المراغي، تفسير المراغي، 58/20.

له ولجندِه وتسليطه عذاب القبر عليهم إلى يوم الدين، ولعنهم على ألسنة الخلق في الدنيا ثم هم يوم القيامة من المقبوحين¹¹³. ومثل هذا المعنى في الآيات التالية؛ قوله تعالى¹¹⁴: ﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾، وقوله تعالى¹¹⁵: ﴿وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى﴾، وقوله تعالى¹¹⁶: ﴿فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى﴾.

3.6. الأمر والنهي: قال تعالى¹¹⁷: ﴿أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثَ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾.

سبب نزول هذه الآية، ما رواه البخاري في صحيحه، بسنده إلى البراء بن عازب، قال: لما نزل صوم رمضان، كانوا لا يقربون النساء رمضان كله، وكان رجال يخنونون أنفسهم، فأنزل الله تعالى: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ﴾¹¹⁸.

بعد أن ذكر أن الصوم فرض علينا كما فرض على من قبلنا، لأنه يعدنا للهداية وتقوى الله، ثم ذكر الأعدار المبيحة للفطر، أردف ذلك ذكر بقية أحكام الصوم¹¹⁹، وبيان الأوامر والنواهي؛ أي كذلك البيان الذي بين فيه الصوم ورخصه وعزائمه وحدوده وما يجوز فيه وما لا يجوز ولا بيان كهذا البيان، يبين الله تعالى الأحكام والتكليفات رجاء أن يتقوا الله تعالى ويجعلوا وقاية بينهم وبين غضبه - سبحانه وتعالى - وبينهم وبين رضوانه¹²⁰؛ أي: كما بينت لكم أيها الناس واجب فرائضي عليكم من الصوم، وعرفتكم حدوده وأوقاته، وما عليكم منه في الحضر، وما لكم فيه في السفر والمرض، وما اللازم لكم تجنبه في حال اعتكافكم في مساجدكم، فأوضحت جميع ذلك لكم، ف (كذلك) أبين أحكامي، وحلالي، وحرامي، وحدودي، وأمري ونهيي، في كتابي وتنزيلتي، وعلى لسان رسولي للناس¹²¹.

¹¹³ مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، 614/5.

¹¹⁴ سورة القمر 2/54.

¹¹⁵ سورة طه 22/20.

¹¹⁶ سورة النازعات 20.

¹¹⁷ سورة البقرة 2/187.

¹¹⁸ ابن بدران، جواهر الأفكار ومعادن الأسرار المستخرجة من كلام العزيز الجبار (بيروت: المكتب الإسلامي، 1991م)، 513.

¹¹⁹ المراغي، تفسير المراغي، 77/2.

¹²⁰ أبو زهرة، زهرة التفاسير، 567/2.

¹²¹ ابن بدران، جواهر الأفكار، 525.

وهذه رخصة من الله تعالى للمسلمين، ورفع لما كان عليه الأمر في ابتداء الإسلام¹²²؛ ففي هذه الآية: إباحة النساء ليلة الصيام، والأكل والشرب حتى الفجر ثم الإمساك إلى الغروب، وتعظيم حرمة الله في المساجد¹²³.

4. المبحث الثالث: لفظ "أمر" في القرآن الكريم

من المعاني التي وردت للفظ (الأمر) في القرآن تبعاً لسياق الآية وسبب نزولها: (الدين، القول، قدرُ أمرًا وأراد كونه، قتل بني قريظة، نصر المسلمين على المشركين (القتل ببدن)، القيامة (الساعة)، الذنب، القضاء، الوحي، النصر، الفعل والشأن، الغرق). ونحلل هذه المعاني المختلفة لكلمة واحدة وهي (الأمر) من خلال سرد الآيات القرآنية وتحليلها في ضوء آراء المفسرين واللغويين على النحو الآتي:

4.1. الدين : قال تعالى¹²⁴: ﴿لَقَدْ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ﴾.

قال ابن كثير: "يقول تعالى محرضا لنبيه عليه السلام على المنافقين: (لَقَدْ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ)؛ أي لقد أعملوا فكرهم وأجالوا آراءهم في كيدك وكيد أصحابك وخذلان دينك وإخاماده مدة طويلة¹²⁵، وذلك أول مقدم النبي - صلى الله عليه وسلم - المدينة رمته العرب عن قوس واحدة، وحرابته يهود المدينة ومنافقوها¹²⁶، فلما نصره الله يوم بدر وأعلى كلمته قال عبد الله بن أبي وأصحابه: هذا أمر قد توجه فدخلوا في الإسلام ظاهراً ثم كلما أعز الله الإسلام وأهله غاظهم ذلك وساءهم ولهذا قال تعالى: ﴿حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ﴾¹²⁷.

وقال الطبري: "يقول: وأجالوا فيك وفي إبطال الدين الذي بعثك به الله الرأي بالتخذيل عنك¹²⁸، وإنكار ما تأتيهم به، وردّه عليك"¹²⁹. وقال أبو حيان: "قال أبو سليمان الدمشقي: احتالوا في تشييت أمرك وإبطال دينك"¹³⁰؛ أي: أجالوا الفكر في كيدك، ودبروا لك الحيل والمكائد¹³¹،

¹²² ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 375/1.

¹²³ مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، 507/1.

¹²⁴ سورة التوبة 9/48.

¹²⁵ رشيد رضا، تفسير المنار، 410/10.

¹²⁶ الجزائري، أسير التفاسير، 375/2.

¹²⁷ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 141/4.

¹²⁸ البيهقي، معالم التنزيل في تفسير القرآن (الرياض: دار طيبة، 1997م)، 56/4.

¹²⁹ الطبري، جامع البيان، 283/14.

¹³⁰ الأندلسي، البحر المحيط، 430/5.

¹³¹ ابن الخطيب، أوضح التفاسير، 230.

وَابْطَالِ دِينِكَ¹³².

ومثل هذا المعنى في الآيتين الآتيتين؛ وقوله تعالى¹³³: ﴿وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ﴾، وقوله تعالى¹³⁴: ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾.

4.2. القول : قال تعالى¹³⁵: ﴿وَكَذَلِكَ أَغْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَن وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْنَهُمُ بَنِينَ رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا﴾.

قال الزَّمَخْشَرِيُّ: (إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ)؛ أي: يتذاكر النَّاسُ بينهم أمر أصحاب الكهف، ويتكلمون في قصتهم وما أظهر الله من الآية فيهم. أو يتنازعون بينهم تدبير أمرهم حين توفوا، كيف يخفون مكانهم؟ وكيف يسدون الطريق إليهم. وقال الواحدي: "تنازع أهل ذلك الزَّمان في قدر مكثهم في الكهف، وفي عددهم، وفيما يفعلون بعد أن أُطِّلعوا عليهم"¹³⁶، وقيل: أراد إذ يتنازع النَّاسُ بينهم أمر أصحاب الكهف ويتكلمون في قصتهم، أو يتنازعون بينهم تدبير أمرهم حين توفوا كيف يخفون مكانهم وكيف يسدون الطريق إليهم¹³⁷.

وقال ابن كثير: أي في أمر القيامة¹³⁸، حين ينازع بعضهم بعضاً في أمر البعث، فمن مقرَّ به، وجاحد له¹³⁹. ومثل هذا المعنى في قوله تعالى¹⁴⁰: ﴿فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾.

4.3. قدرٌ أمراً وأراد كونه : قال تعالى¹⁴¹: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ * بَدِيعَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

يبين بذلك تعالى كمال قدرته وعظيم سلطانه، وأنه إذا قدرَ أمراً وأراد كونه، فإنما يقول له كن، أي: مرَّةً واحدة فيكون؛ أي: فيوجد.¹⁴² قال أبو جعفر: يعني- جلَّ ثناؤه- بقوله: (وَإِذَا قَضَىٰ

¹³² السيوطي، تفسير الجلالين، 248/1.

¹³³ سورة الأنبياء 93/21.

¹³⁴ سورة المؤمنون 53/23.

¹³⁵ سورة الكهف 21/18.

¹³⁶ الواحدي، الوسيط في تفسير القرآن المجيد، 141/3.

¹³⁷ النيسابوري، غرائب القرآن، 411/4.

¹³⁸ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 133/5.

¹³⁹ المراغي، تفسير المراغي، 133/15.

¹⁴⁰ سورة طه 62/20.

¹⁴¹ سورة البقرة 2/116-117.

¹⁴² ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 278/1.

أمرًا)، وإذا أحكم أمرًا وحثمه، وأصل كل "قضاء أمر" الإحكام والفراغ منه.¹⁴³ والمعنى أن ما قضاه من الأمور وأراد كونه، فإنما يتكوّن ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقّف، كما أنّ الأمور المطيع الذي يؤمر فيمتثل لا يتوقّف ولا يمتنع ولا يكون منه الإباء.¹⁴⁴ فمعناه: أنّه إذا أراد إيجاد أمر وإحداثه فإنما يأمره أن يكون موجودًا فيكون موجودًا.¹⁴⁵ فلا يستعصى عليه، ولا يمتنع منه.¹⁴⁶

ومثل هذا المعنى في قوله تعالى¹⁴⁷: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وُلْدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

4.4. قتل بني قريظة: قال تعالى¹⁴⁸: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتُوا وَأَصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

القتل والسبي لبني قريظة¹⁴⁹، والجلاء والنفي لبني النضير¹⁵⁰، قال عطاء: يريد: إجلاء النضير وقتل قريظة¹⁵¹، وفتح خبير وفدك¹⁵². وقال ابن كثير: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب، كما أمرهم الله ويصبرون على الأذى. قال الله تعالى: (فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره إن الله على كل شيء قدير)¹⁵³، وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يتأول من العفو ما أمره الله به، حتى أذن الله فيهم بالقتل، فقتل الله به من قتل من صناديد قريش¹⁵⁴.

وقال السمعاني: " (حتى يأتي الله بأمره)؛ يعني: بشرع القتال. وقال ابن عباس معناه: حتى يأتي الله بأمر: من فتح قسطنطينية، ورومية، وعمورية. وقيل: (حتى يأتي الله بأمره) من فتح قرى اليهود، مثل خبير، وفدك، وإجلاء بني النضير، ومثل بني قريظة¹⁵⁵.

¹⁴³ الطبري، جامع البيان، 542/2.

¹⁴⁴ الزمخشري، الكشاف، 181/1.

¹⁴⁵ مرشيد رضا، تفسير المنار، 361/1؛ المراغي، تفسير المراغي، 200/1..

¹⁴⁶ السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2000م)، 64/1.

¹⁴⁷ سورة مريم 35/19.

¹⁴⁸ سورة البقرة 2/109.

¹⁴⁹ الزمخشري، الكشاف، 177/1.

¹⁵⁰ البغوي، معالم التنزيل، 126/1.

¹⁵¹ الواحدي، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (بيروت: الدار الشامية، 1415هـ)، 125.

¹⁵² الواحدي، الوسيط، 191/1.

¹⁵³ سورة البقرة 2/109.

¹⁵⁴ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 265/1..

¹⁵⁵ السمعاني، تفسير القرآن، 126/1.

4.5. نصر المسلمين على المشركين (القتل بيدر) : قال تعالى¹⁵⁶: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَيُّتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّبُكُمُ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾.

(لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا)؛ أي ليقضي الله ما أراد بقدرته من إعزاز الإسلام وأهله، ونصر المسلمين¹⁵⁷، وإذلال الشرك وأهله، من غير ملامة منكم،¹⁵⁸ ففعل ما أراد من ذلك بلطفه¹⁵⁹؛ أي ليلقي بينهم الحرب للثمة ممن أراد الانتقام منه، والإيناعام على من أراد تمام النعمة عليه من أهل ولايته، ومعنى هذا أنه تعالى أغرى كلا من الفريقين بالآخر، وقلله في عينه ليطمع فيه، وذلك عند المواجهة¹⁶⁰، فلما التحم القتال وأيد الله المؤمنين بألف من الملائكة مردفين، بقي حزب الكفار يرى حزب الإيمان ضعفيه¹⁶¹.

ومثله قوله تعالى¹⁶²: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ﴾.

4.6. القيامة (الساعة) : قال تعالى¹⁶³: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

قال جماعة من المفسرين: أمر الله ههنا الساعة¹⁶⁴؛ قال الزمخشري: "كانوا يستعملون ما وعدوا من قيام الساعة أو نزول العذاب بهم يوم بدر، استهزاء وتكذيباً بالوعد، فقبل لهم أتى أمر الله الذي هو بمنزلة الآتي الواقع وإن كان منتظراً لقرب وقوعه فلا تستعجلوه"¹⁶⁵، حيث يخبر تعالى عن اقتراب الساعة ودنوها معبراً بصيغة الماضي الدال على التحقيق والوقوع لا محالة، كقوله تعالى¹⁶⁶: ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ﴾، وقوله تعالى¹⁶⁷: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الْقَمَرُ﴾ وبمناسبة قوله تعالى: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ﴾. قال ابن كثير: "يخبر تعالى عن اقتراب

¹⁵⁶ سورة الأنفال/44.

¹⁵⁷ الواحدي، الوسيط، 463/2.

¹⁵⁸ ابن أبي حاتم، تفسري القرآن العظيم، 170/5.

¹⁵⁹ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 58/4.

¹⁶⁰ ابن الخطيب، أوضح التفاسير، 215/5.

¹⁶¹ ابن الخطيب، أوضح التفاسير، 61/5.

¹⁶² سورة غافر 78/40.

¹⁶³ سورة النحل 1/16.

¹⁶⁴ الواحدي، الوسيط، 55/3.

¹⁶⁵ الزمخشري، الكشاف، 592/2.

¹⁶⁶ سورة الأنبياء 1/21.

¹⁶⁷ سورة القمر 1/54.

السَّاعَةَ وفراغ الدنيا وانقضائها¹⁶⁸. كما قال تعالى: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾¹⁶⁹.

وقال النَّسْفِيُّ: "كانوا يستعجلون ما وعدوا من قيام السَّاعَةَ ونزول العذاب بهم يوم بدر استهزاء وتكديباً بالوعد فقيل لهم (أَتَى أَمْرُ اللَّهِ)؛ أي هو بمنزلة الآتي الواقع وان كان منتظر القرب وقوعه"¹⁷⁰؛ أي قرب عذاب المشركين وهلاكهم، أمّا إتيانه بالفعل وتحققه فمِنوط بحكم الله النافذ، وقضائه الغالب على كل شيء، فهو يأتي في الحين الَّذِي قَدَرَهُ وقضاه. ونظم سبحانه المتوقِّع في صورة المحقق إيداناً بأنَّه واجب الوقوع، والشَّيء إذا كان بهذه المثابة يسوغ في عرف التَّخاطب أن يعدَّ واقعا، ومعنى قوله فلا تستعجلوه لا تطلبوا حصوله قبل حضور الوقت المقدر في علمه تعالى¹⁷¹.

لكنَّ الشُّوكَانِيَّ قال "إنَّ المراد بأمر الله حكمه بذلك، وقد وقع وأتى، فأما المحكوم به فإنه لم يقع لأنَّه سبحانه حكم بوقوعه في وقت معين، فقبل مجيء ذلك الوقت لا يخرج إلى الوجود وقيل: إنَّ المراد بإتيانه إتيان مبادئه ومقدماته فلا تستعجلوه نهاهم عن استعجاله؛ أي: فلا تطلبوا حضوره قبل ذلك الوقت، وقد كان المشركون يستعجلون عذاب الله"¹⁷².

ومثل هذا المعنى في قوله تعالى¹⁷³: ﴿يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّبْتُمْ الْأَمَانِيَّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَعَرَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾.

4.7. الذُّبَابُ : قال تعالى¹⁷⁴: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمَّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدِيًّا بِأَلْفِ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾.

قوله (لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ)؛ أي: شِدَّة أمره¹⁷⁵، بمعنى: "أوجبنا عليه الكفَّارة ليدوق عقوبة فعله الَّذِي ارتكب فيه المخالفة عفا الله عمَّا سلف أي في زمان الجاهلية لمن أحسن في الإسلام واتَّبَعَ شرع الله، ولم يرتكب المعصية"¹⁷⁶. قال النَّسْفِيُّ: "(لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ) متعلِّق بقوله فجزاء أي فعلية أي يجازي أو يكفر ليدوق سوء عقاب عاقبة هتكه لحرمة الإحرام والوبال المكروه والضَّرر الَّذِي

¹⁶⁸ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 476/4.

¹⁶⁹ سعيد حوى، الأساس في التفسير، 561/10.

¹⁷⁰ النسفي، مدارك التنزيل، 202/2.

¹⁷¹ المراغي، تفسير المراغي، 52/14.

¹⁷² الشوكاني، فتح القدير، 176/3.

¹⁷³ سورة الحديد 14 / 57.

¹⁷⁴ سورة المائدة 95 / 5.

¹⁷⁵ السمعاني، تفسير القرآن، 67/2.

¹⁷⁶ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 176/3.

ينال في العاقبة من عمل سوء لثقله عليه"177.

وقال المراغي: " (لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ) أي أوجبنا ما أوجبنا من الجزاء أو الكفارة كي يذوق وبال أمره، أي سوء عاقبة هتكه لحرمة الإحرام إماً بدفع الغرم وإماً بالعمل ببدنه بما يتعبه ويشق عليه"178. وهنا تعليل لإيجاب الجزاء السابق على المحرم القاتل للصيد عن تعمد¹⁷⁹.
ومثل هذا المعنى في قوله تعالى¹⁸⁰: ﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا﴾.

4.8. القضاء : قال تعالى¹⁸¹: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾.

أي له الملك والتصرف¹⁸²، يعني: الخلق كله والأمر فيهم¹⁸³، وقيل: الخلق العظيم والأمر التأفد¹⁸⁴. فهو الذي خلق الأشياء كلها، وهو الذي صرفها على حسب إرادته¹⁸⁵. وهنا إشارة إلى كمال قدرته وحكمته¹⁸⁶.

وقال أبو حيان: " (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ) لَمَّا تَقَدَّمَ ذَكَرَ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ وَأَمْرَهُ فِيهَا قَالَ ذَلِكَ أَيْ لَهُ الْإِبْجَادُ وَالْإِخْتِرَاعُ وَجَرَى مَا خَلَقَ وَاصْتَرَعَ عَلَى مَا يَرِيدُهُ وَيَأْمُرُ بِهِ لَا أَحَدٌ يَشْرِكُهُ فِي ذَلِكَ وَلَا فِي شَيْءٍ مِنْهُ، وَقِيلَ: الْخَلْقُ بِمَعْنَى الْمَخْلُوقِ وَالْأَمْرُ بِمَصْدَرٍ مِنْ أَمْرٍ أَيْ الْمَخْلُوقَاتُ كُلُّهَا لَهُ وَمَلِكُهُ وَاصْتِرَاعُهُ"187.

ومثل هذا المعنى في الآيتين التاليتين؛ قوله تعالى¹⁸⁸: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ۗ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾، وقوله تعالى¹⁸⁹: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ

¹⁷⁷ النسفي، مدارك التنزيل، 477/1؛ الأندلسي، البحر المحيط، 368/4؛ الشوكاني، فتح القدير، 89/2.

¹⁷⁸ المراغي، تفسير المراغي، 33/7.

¹⁷⁹ طنطاوي، التفسير الوسيط، 297/4؛ ابن الفرس الأندلسي، أحكام القرآن (بيروت: دار ابن حزم، 2006م) 513/2.

¹⁸⁰ سورة الطلاق 9/65.

¹⁸¹ سورة الأعراف 54/7.

¹⁸² ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 383/3.

¹⁸³ النسفي، مدارك التنزيل، 573/1.

¹⁸⁴ الكرمانلي، غرائب التفسير وعجائب التأويل (جدة: دار القبلة، د.ت)، 407/1.

¹⁸⁵ الزمخشري، الكشاف، 110/2.

¹⁸⁶ الرازي، مفاتيح الغيب، 269/14.

¹⁸⁷ الأندلسي، البحر المحيط، 68/5.

¹⁸⁸ سورة يونس 3/10.

¹⁸⁹ سورة الرعد 2/13.

اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٥﴾.

4.9. الوحي : قال تعالى¹⁹⁰: ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾.

أي: ينزل الوحي مع جبريل - عليه السلام - من السماء إلى الأرض¹⁹¹ ، قال الواحدي: " (يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ)؛ يعني: القضاء من السماء فينزله إلى الأرض مدة أيام الدنيا¹⁹²؛ أي: يحكم وَيَقْضِي الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ"¹⁹³، وقال البيضاوي: "يدبر أمر الدنيا¹⁹⁴ بأسباب سماوية كالملائكة وغيرها نازلة آثارها إلى الأرض¹⁹⁵.

ومثل هذا المعنى في قوله تعالى¹⁹⁶: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾.

4.10. النَّصْر : قال تعالى¹⁹⁷: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يَخْفُونَ فِي أَنفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.

الآية تبين ما أصاب القلوب التي توهمت أنها انهزمت بعد موقعة أحد، وقد بين في الآيات السابقة أنها أصابها غمٌ كان كثيفاً على النفوس، وفي هذه الآية يبين ما حدث بعد الغم، فذكر سبحانه أن قلوب المؤمنين بعد هذا الغم اعترها الاطمئنان إلى قدر الله تعالى المقدور، وثقتهم في المستقبل تحقيقاً لوعده بنصر عبده ونبيه محمد - صلى الله عليه وسلم - والاطمئنان هو سبيل التدبير المحكم¹⁹⁸؛ أي أن تقدير الأمور كلها لله - سبحانه وتعالى - لا أمر النصر والهزيمة، فكل شيء عنده بمقدار، ولكنه سبحانه وتعالى خلق كل شيء بحكمته ومشيئته وإرادته وحده، وهو

¹⁹⁰ سورة السجدة 32/5.

¹⁹¹ الثعالبي، الجواهر الحسان في تفسير القرآن (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ)، 263/21.

¹⁹² الواحدي، الوجيز، 852/1؛ السيوطي، تفسير الجلالين، 545؛ الثعالبي، الجواهر الحسان، 327/4.

¹⁹³ السمعاني، تفسير القرآن، 242/5.

¹⁹⁴ النسفي، مدارك التنزيل، 6/2.

¹⁹⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ)، 219/4.

¹⁹⁶ سورة الطلاق 65/12.

¹⁹⁷ سورة آل عمران 3/154.

¹⁹⁸ أبو زهرة، زهرة التفاسير، 145/3.

الَّذِي قَدَّرَ الْأَسْبَابَ وَمَسَبِّبَاتَهَا، وربط بين الأفعال ونتائجها¹⁹⁹.

قال البيضاوي: " (قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ)؛ أي الغلبة الحقيقية لله تعالى ولأوليائه فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ، أو القضاء له يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد²⁰⁰، وقال الثعلبي: " (قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ)؛ يعني: القدر خيره وشره من الله تعالى²⁰¹.

ويؤكد هذا المعنى قوله تعالى²⁰²: ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

4.11. الفعل والشأن : قال تعالى²⁰³: ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾.

قال أبو حيان: "أَيُّ فِعْلُهُ، وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ أَمْرًا وَاحِدًا الْأُمُورِ وَهُوَ اسْمٌ جِنْسٌ لَهَا أَيُّ مِنْ جُمْلَةِ أُمُورِ اللَّهِ الَّتِي اسْتَأْثَرَ بِعِلْمِهَا"²⁰⁴ قال ابن كثير: "يقول تعالى مخبراً عن إرسال موسى بآياته ودلالاته الباهرة إلى فرعون ملك القبط وملئه (فاتبعوا أمر فرعون)؛ أي منهجه ومسلكه وطريقته في الغي (وما أمر فرعون برشيد)؛ أي ليس فيه رشد ولا هدى²⁰⁵، وإنما هو جهل وضلال وكفر وعناد"²⁰⁶. وقال السمعاني: "معناه: اتبعوا أمر فرعون في اتخاذه إلهًا وترك الإيمان بموسى (وما أمر فرعون برشيد)؛ أي: بمرشد إلى خير وصلاح²⁰⁷، شديد²⁰⁸، وإنما هو غي محض وضلال صريح²⁰⁹. وهنا نفى عنه الرشد، وذلك تجهيل لمُتَّبِعِيهِ حَيْثُ شَايَعُوهُ عَلَىٰ أَمْرِهِ، وَهُوَ ضَلَالٌ مُبِينٌ لَا يَخْفَىٰ عَلَىٰ مَنْ فِيهِ أَدْنَىٰ مُسْكَاةٍ مِنَ الْعَقْلِ"²¹⁰. ومثل هذا المعنى في قوله تعالى²¹¹: (صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ).

¹⁹⁹ أبو زهرة، زهرة التفاسير، 146/3.

²⁰⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل، 44/2.

²⁰¹ الثعلبي، الكشف والبيان، 345/9.

²⁰² سورة الروم 4/30.

²⁰³ سورة هود 96/11.

²⁰⁴ الأندلسي، البحر المحيط، 107/7.

²⁰⁵ الواحدي، الوجيز، 533/1.

²⁰⁶ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 299/4.

²⁰⁷ السمعاني، تفسير القرآن، 456/2؛ الثعلبي، الجواهر الحسان، 300/3.

²⁰⁸ السيوطي، تفسير الجلالين، 299.

²⁰⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل، 147/3.

²¹⁰ الأندلسي، البحر المحيط، 204/6.

²¹¹ سورة الشورى 53/42.

4.12. **الغرق**: قال تعالى²¹²: ﴿قَالَ سَآوِيَ إِلَىٰ جِبَلٍ يَْعَصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمَغْرِقِينَ﴾.

قال نوح الذي يعلم من الله أنه الهلاك المدمر (لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم) وهم الذين نجوا في السفينة مع أبيك وأهلك ومن تبعه، وكان الموج الشديد الهائل كالجبال الذي حال بين نوح - عليه السلام - وابنه، وكان من المغرقين لأنه رضي أن يكون مع الكافرين تناله ممًا نالهم مع أنه ابن نوح، فليس للإنسان إلا ما سعى، وأن سعيه سوف يرى. بعد أن غرقوا ولم يبق منهم دينار جزاء ما اقترفوا وأشركوا، رفع الله الماء الذي كان إهلاكًا لهم²¹³.

وقال ابن كثير: "يقول تعالى إخبارًا عن نوح - عليه السلام - أنه قال للذين أمر بحملهم معه في السفينة (ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا) ²¹⁴؛ أي بسم الله يكون جريها على وجه الماء، وبسم الله يكون منتهى سيرها وهو رسوها"²¹⁵؛ (لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم)؛ أي ليس شيء يعصم اليوم من أمر الله²¹⁶، فلا مانع اليوم من عذاب الله²¹⁷. وفي الجلالين: "(لا عاصم اليوم من أمر الله) عذابه."²¹⁸

5. المبحث الرابع: لفظ "أحد" في القرآن الكريم

من المعاني التي وردت للفظ (أحد) في القرآن تبعًا لسياق الآية وسبب نزولها: (الله تعالى، النبي، بلال بن رباح، تلميذا، زيد بن حارثة، أحد من الخلق، ساقى الملك). ونحلل هذه المعاني المختلفة لكلمة واحدة وهي (أحد) من خلال سرد الآيات القرآنية وتحليلها في ضوء آراء المفسرين واللغويين على النحو الآتي:

5.1. **الله تعالى**: قال تعالى²¹⁹: ﴿أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ * يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا لَبَدَأُ * أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾.

يعني بالأحد: الله - عز وجل - يعني نفسه، أيحسب هذا الإنسان أن لن يقدر الله - عز وجل -

²¹² سورة هود 43/11.

²¹³ أبو زهرة، زهرة التفاسير، 371/7.

²¹⁴ سورة هود 41/11.

²¹⁵ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 279/4.

²¹⁶ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 280/4.

²¹⁷ الواحدي، الوجيز، 521/1؛ الثعلبي، الكشف والبيان، 370/14.

²¹⁸ السيوطي، تفسير الجلالين، 291.

²¹⁹ سورة البلد 5/90-7.

على أن يذهب بماله²²⁰، يقول الله تعالى: أيعظن من شدته أن لن يقدر عليه الله، وأن لا يعاقبه؟²²¹.
يقول الرازي:

"اعلم أننا إن فسّرنا الكبد بالشدّة في القوّة، فالمعنى أيحسب ذلك الإنسان الشّدِيد أنه لشدّته لا يقدر عليه أحد، وإن فسّرنا المحنة والبلاء كان المعنى تسهيل ذلك على القلب، كأنه يقول: وهب أن الإنسان كان في النعمة والقدرة، أيعظن أنه في تلك الحالة لا يقدر عليه أحد؟ ثمّ اختلفوا فقال: بعضهم لن يقدر على بعثه ومجازاته فكأنه خطاب مع من أنكر البعث، وقال آخرون: المراد لن يقدر على تغيير أحواله ظناً منه أنه قويٌّ على الأمور لا يدافع عن مراده، وقوله: أيحسب استفهام على سبيل الإنكار"²²².

5.2. النبي: قال تعالى²²³: ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَتَابَكُمْ عَمَّا بَغِمْتُمْ لَكَيْلًا تَحْزِنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

يعني بأحد النبيّ- صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-²²⁴: (أَرَادَ بِالْأَحَدِ): الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: مَعْنَاهُ: لَا تَلْوُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ²²⁵.

ومثل هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾²²⁶.

5.3. بلال بن رباح: قال تعالى²²⁷: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ﴾.

قال المفسرون: لما اشترى أبو بكر- رضي الله عنه- بلالاً من صاحبه،²²⁸ وكان قد سلح على الأضنام، فأسلمه مولاة إلى المشركين ليعذبوه بما فعل، فاشتراه أبو بكر وأعتقه، فقال المشركون:

²²⁰ مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، 702/4

²²¹ الواحدي، الوسيط، 489/4.

²²² الرازي، مفاتيح الغيب، 167/31.

²²³ سورة آل عمران 3 / 153.

²²⁴ مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، 307/1.

²²⁵ السمعاني، تفسير القرآن، 368/1.

²²⁶ سورة الحشر 59 / 11.

²²⁷ سورة الليل 92 / 19.

²²⁸ النيسابوري، غرائب القرآن، 510/6.

ما فعل هذا أبو بكر إلا ليد كانت عنده لبلال²²⁹، أراد أن يجزيه بها. فقال الله: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى﴾؛ أي: لم يفعل ما فعل ليد أسديت إليه، ولكنه ابتغى وجه الله²³⁰.

إنَّ أبا بكرٍ - رضي الله عنه - وأرضاه مرَّ على بلال المؤذِّن²³¹، وسيده أمية بن خلف الجمحي يعذبه على الإسلام، ويقول لا أدعك حتَّى تترك دين محمد، فيقول بلال: أحد أحد. فقال أبو بكرٍ - رحمة الله عليه -: أتعذب عبد الله، على الإيمان بالله - عزَّ وجلَّ -؟ فقال سيده أمية: أمَّا إنَّه لم يفسده علي إلا أنت وصاحبك. يعني النَّبيَّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، فاشتره مني. قال: نعم. قال سيده أمية: بماذا؟ قال أبو بكر: بعد مثله على دينك. فرضي فعمد أبو بكر - رضي الله عنه - إلى عبد فاشتراه، وقبض أبو بكر بلالاً - رحمة الله عليهما - وأعتقه، فقال أمية لأبي بكر - رضي الله عنه -: لو أبيت إلا أن تشتريه بأوقية من ذهب لأعطيتها، قال أبو بكر - رضي الله عنه -: وأنت لو أبيت إلا أربعين أوقية من ذهب لأعطيتها²³².

5.4. تلميخا : قال تعالى²³³: ﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَسْأَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا﴾.

قال ابن عباس: هو تلميخا رئيسهم، ردَّ علم ذلك إلى الله²³⁴.

5.5. زيد بن حارثة : قال تعالى²³⁵: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾.

يعني زيد بن حارثة²³⁶؛ أي: أبا رجل لم يلبده، ولم يكن ولد زيد بن حارثة؛ فلم يكن أباه²³⁷، فليس أبا زيد أي وألده - أي على الحقيقة حتَّى يثبت بينه وبينه ما يثبت بين الولد وولده من حرمة المصاهرة وغيرها²³⁸ - فلا يحرم عليه التزوُّج بزوجه زينب²³⁹؛ أي ما كان لك أن تخشى أحدًا من النَّاسِ بزواج امرأة متبنك لا ابنك، فإنك لست أبا لأحد من النَّاسِ، ولكنك رسول الله في

²²⁹ الرازي، مفاتيح الغيب، 188/31.

²³⁰ الواحدي، الوسيط، 505/4.

²³¹ الزحيلي، التفسير المنير، 274/30.

²³² مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، 723/4.

²³³ سورة الكهف 19/18.

²³⁴ الواحدي، الوسيط، 140/3.

²³⁵ سورة الأحزاب 40/33.

²³⁶ مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، 394/3.

²³⁷ السمعاني، تفسير القرآن، 290/4.

²³⁸ أبو السعود، إرشاد العقل السليم، 106/7.

²³⁹ السيوطي، تفسير الجلالين، 556.

تبليغ رسالته إلى الخلق، فأتت أب لكل فرد في الأمة فيما يرجع إلى التوقير والتعظيم ووجوب الشفقة عليهم كما هو دأب كل رسول مع أمته²⁴⁰. قال ابن كثير: "ذلك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان قبل النبوة قد تبنى زيد بن حارثة - رضي الله عنه - فكان يقول له زيد بن محمد، فلما قطع الله تعالى هذه النسبة بقوله تعالى²⁴¹: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾، إلى قوله تعالى²⁴²: ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾، ثم زاد ذلك بياناً وتأكيذاً بوقوع تزويج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بزینب بنت جحش - رضي الله عنها - لما طلقها زيد بن حارثة - رضي الله عنه - ولهذا قال تعالى في آية التحريم²⁴³: ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾؛ ليحترز من الابن الدعي، فإن ذلك كان كثيراً فيهم²⁴⁴. وهنا "نهى أن يقال بعد هذا زيد بن محمد؛ أي لم يكن أباه وإن كان قد تبناه"²⁴⁵.

5.6. أحد من الخلق : قال تعالى²⁴⁶: ﴿لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾. قال المفسرون: النهي عن الإشراف بالعبادة هو أن لا يراي بعمله ولا يبغى به إلا وجه ربه²⁴⁷.

وقد نزلت هذه الآية في جندب بن زهير قال لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "إنني أعمل العمل لله تعالى فإذا أطلع عليه أحد سرني"، فقال عليه الصلاة والسلام: "إن الله لا يقبل ما شورك فيه"، وروي أيضاً أنه قال له: "لك أجران أجر السر وأجر العلانية"²⁴⁸. قال البيضاوي: "(ولا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا)" بأن يراييه أو يطلب منه أجراً²⁴⁹. وبألا يريد بعبادته إلا وجه الله وحده لا شريك له²⁵⁰. ومثل هذا المعنى في قوله تعالى²⁵¹: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾.

5.7. ساقى الملك : قال تعالى²⁵²: ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا﴾

²⁴⁰ المراغي، تفسير المراغي، 16/22.

²⁴¹ سورة الأحزاب 4/33.

²⁴² سورة الأحزاب 5/33.

²⁴³ سورة النساء 4/23.

²⁴⁴ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 380/6.

²⁴⁵ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 381/6.

²⁴⁶ سورة الكهف 18/38.

²⁴⁷ النيسابوري، غرائب القرآن، 464/4.

²⁴⁸ الرازي، مفاتيح الغيب، 504/21.

²⁴⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل، 295/3.

²⁵⁰ سعيد حوى، الأساس في التفسير، 323/6.

²⁵¹ سورة الكهف 18/110.

²⁵² سورة يوسف 12/36.

وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبَأًا بِنَأْوِيلِهِ إِنَّ نَزَّكًا مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٣٢﴾.

قال قتادة: كان أحدهما ساقى الملك، والآخر خبازه. قال محمد بن إسحاق: كان اسم الذي على الشراب نبوا والآخر مجلث،²⁵³ وقال الواحدي: "قال له الساقى: إنني رأيت أصل حبله عليها ثلاثة عناقيد من عنب فجنيتها وعصرتها".²⁵⁴ وقد روي عن ابن عباس أن أحدهما خازن طعامه والآخر ساقيه، فماذا كان من شأنه معهما؟ قال أحدهما إنني أراي أعصر خمراً؛ أي رأيت في المنام رؤيا كآني أراها في اليقظة الآن وهي أنني أعصر خمراً؛ أي عنبا ليكون خمراً لا ليشرب الآن.²⁵⁵

خاتمة البحث:

توصل البحث إلى عدة نتائج متعلقة بمعاني بعض الألفاظ التي وردت في القرآن الكريم؛ والتي تبرز لنا أن كلمة واحدة يتعدد منها باختلاف السياق؛ لذا لا نستطيع أن نعطي حكماً بناءً على المعنى المعجمي فقط، بل لا بد من ربط ذلك بالمعنى الوظيفي من خلال الآية القرآنية، وهذا ما اعتمده المفسرون للوصول إلى أدق معنى للآية. وقد تناول البحث كلمات أربعة: (الأهل، والآيات، والأمر، وأحد)، وتوصل للنتائج الآتية:

- التركيب من أهم وسائل إنتاج الدلالة، فلا دلالة بلا تركيب؛ لأن الألفاظ المفردة لا يمكن أن تحقق الوظيفة الأساسية للغة، ألا وهي التعبير عن مكونات الفكر.
- أدرك علماءنا الأوائل أثر السياق في توجيه المعنى وتحديده، إذ وجدوا أن ظاهر الألفاظ المفردة لا يعين على فهم النصوص فهماً صحيحاً.
- حين بدأ علماءنا الأوائل بتفسير القرآن أدركوا أن له نظمه الخاص به، وهو نظم فريد مؤثر ليس له نظير، لكنه متعدد الوجوه والمعاني، ويتعدد وجوهه يتيح إمكانات أكثر في الأداء والتعامل مع النص، إذ يتلازم الجانب اللغوي والنحوي والبلاغي، لتحقيق جانب الإبلاغ والتأثير في المتلقي.
- من المعاني التي وردت لكلمة (الأهل) في القرآن تبعاً لسياق الآية وسبب نزولها: (ساكنو القرى، القوم والعشيرة، المختار له، الزوجة والأولاد، القوم الذين بعث فيهم نبي، قرأ التوراة والإنجيل، الأصحاب، المستحق).
- من المعاني التي وردت لكلمة (الآيات) في القرآن تبعاً لسياق الآية وسبب نزولها: العلامات، عبرة للناس، الكتاب، آي القرآن، المعجزات، الأمر والنهي.
- من المعاني التي وردت لكلمة (الأمر) في القرآن تبعاً لسياق الآية وسبب نزولها: الدين، القول، قدر أمراً وأراد كونه، قتل بني قريظة، نصر المسلمين على المشركين (القتل ببدر)، القيامة

²⁵³ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 332/4.

²⁵⁴ الواحدي، الوسيط، 613/2. السمعاني، تفسير القرآن، 29/3.

²⁵⁵ رشيد رضا، تفسير المنار، 250/12.

- (السَّاعَة)، الذَّنْب، القضاء، الوحي، النَّصْر، الفعل والشَّان، الغرق.
- من المعاني التي وردت لكلمة (أحد) في القرآن تبعاً لسياق الآية وسبب نزولها: الله تعالى، النَّبِيُّ، بلال بن رباح، تلميذا، زيد بن حارثة، أحد من الخلق، ساقى الملك.
- تعددت معاني الكلمات: (الأهل، والآيات، والأمر، وأحد) بشكل كبير– قد يصل إلى ستة عشر معنى لكلمة واحدة– ولبيان هذا التعدد كان لزاماً الرجوع إلى السياق ومناسبة النزول؛ حيث إنَّ هناك كلمات كثيرة– في اللُّغة عامَّة، وفي القرآن خاصَّة– يتعدَّد معناها باختلاف السِّياق؛ لذا لا نستطيع أن نعطي حكماً بناءً على المعنى المعجمي فقط، بل لا بدَّ من ربط ذلك بالمعنى الوظيفي من خلال الآية القرآنية.
- تبين من البحث أن اللفظ يأخذ في كل سياق يستعمل فيه ظلالات دلالية خاصة حاضرة في سياقه، لذلك لم يكن من السليم منهجية أن تأخذ دلالة لفظ ما أخذت من سياق استخدام العرب الأوائل أو أي سياق خارجي آخر فنسقطها على اللفظ في سياق القرآن الكريم.
- اعتمد البحث على الآراء المتعلقة بأحكام القرآن ومقاصده، وما فيه من غريب الألفاظ، كما استعان البحث بالمصادر التي تناولت فكرة التَّأويل في القرآن، وذلك لبيان هذه الآراء ومدى اعتمادها على التحليلات اللُّغوية المختلفة للوصول إلى أدقَّ معنى أوضح تفسير لها.
- عُني المفسرون بمفهوم سياق الحال في تفسيراتهم من خلال العناية بمعرفة المتكلم والمخاطب وأسباب النزول غير ذلك من مباحث علوم القرآن الكريم.

Kaynakça

- Ebu Hayyân, Muhammed b. Yusuf. *el-Bahr'ul-Muhîr fi't-Tefsîr*. Beyrut: Daru'l-fikr, 1420 .
- Ebu's-Suud, Muhammed b. Muhammed. *İrşâdü'l-'aklî's-selîm ilâ mezâyâ'l-Kitâbî'l-Kerîm*. Beyrut: Dâru İhyâ'it-Türâs'il-Arabî .
- el-Begavî, Hüseyin b. Mesut. *Meâlim'üt-Tenzîl fi Tefsîr'il-Kuran*, Riyad: Dâru Tîbe li'n-neşri ve't-Tevzi, 1997 .
- el-Beyzâvî, Abdullah b. Ömer. *Envâr'ut-Tenzîl ve Esrâr'ut-Te'vîl*. Beyrut: Dâru İhyâ'it-Türâs'il-Arabî, 1418.
- el-Cezâiri, Ebubekir Câbir. *Eyserut-Tefâsîr li Kelâm'il-Aliyy'il-Kebîr*. Medine-i Münevver: Mektebetu'l-Ulûmu ve'l-Hikem, 2003 .
- el-Ebyârî, İbrahim. *el-Mevsûat'il-Kurâniyye*, Müessesetü Sicil'il-Arabî, 1405 .
- er-Razi, Ebu Abdullah Muhammed b. Ömer. *Mefâtiḥ'ul-Gayb – et-Tefsîr'ul-Kebîr*. Beyrut: Dâru İhyâ'it-Türâs'il-Arabî, 1420 .
- es-Sa'dî, Abdurrahman b. Nâsir. *Tefsîr'ul-Kerîm'ir-Rahmân'i fi Tefsîri Kelâm'il-Mennân*. Beyrut: Müessesetü'r-Risâle, 2000 .
- es-Seâlibî, Abdurrahman bin Muhammed. *el-Cevâhir'ul-Hisân fi Tefsîr'il-Kuran*. Beyrut: Dâru İhyâ'it-Türâs'il-Arabî. 1418 .
- es-Seâlibî, Ahmed Ebu İshak. *el-Keşf'u ve'l-Beyân an Tefsîr'il-Kuran*. Beyrut: Dâru İhyâ-

- it-Türâsi'l-Arabî, 2002 .
- es-Sem'ânî, Mansur bin Muhammed. *Tefsîr'ul-Kuran*. Riyad, Dâr'ul-Vatan, 1997 .
- es-Sindî, Ebu'l-Hasan Nureddin. *Hâşiyetü Müsned'il-İmam Ahmed bin Hanbel*. Katar: Vizâretü'l-Evkâf' ve'ş-Şuûn'il-İslamiyye, 2008 .
- es-Suyûtî, Celâlettin Abdurrahman. *e'd-Durr'ul-mensûr fî't-Tefsîr'i b'il-me'sûr*. Beyrut: Dârü'l-fıkr, 2011 .
- eş-Şihâb, Emiru Mustafa. *el-Mustalahât'ul-İlmiyye fî'l-Lügat'il-Arabiyye fî'l-kadîmi ve'l-hadîs*. Beyrut: Dâru Sâdır, 1995.
- ez-Zemaşeri, Mahmud b. Ömer. *el-Keşşaf*. Beyrut: Dâru'l-kitâb'il-Arabî, 1407 .
- ez-Züheyli, Vehbe b. Mustafa. *e't-Tefsîr'ul-Munîr'u fi akidet'i v'e-Şer'iyyet'i ve'l-Menhec'i*. Dimeşk: Dâr'ul-Fıkr'il-Meâsir, 1418 .
- Havâ, Saîd. *el-Esâsu fî't-Tefsîr*. Kahire: Dâru's-Selâm, 1424 .
- İbn Bedrân, Abdülkadir b. Ahmed. *Cevahir'ul-Efkâr ve meâdin'ul-esrar'il-mustahracet min kelam'il-Aziz'il-Cabbar*. Beyrut: Mektebu'l-İslami, 1991 .
- İbn Ebî Hatim, Abdurrahman b. Muhammed. *Tefsîr'ul-Kurân'il-Azîm*. Riyad: Mektebetü Nizâr'ul-Bâz, 1419 .
- İbn Süleyman, Mukâtil. *Tefsîru Mukatil b. Süleyman*. Beyrut: Dâru İhyâ'it-Türâs, 1423 .
- İbn'ül-Cevzî, Abdurrahman b. Ali. *Zâdü'l-mesîr fi 'ilmi't-tefsîr*. Beyrut: Dâru'l-kitâb'il-Arabî, 1422 .
- Maiga, Mohamadou Aboubacar. "المقدمة الطللية في الشعر العربي الإفريقي (غرب إفريقيا) "أنموذجاً". Cumhuriyet İlahiyat Dergisi 25 / 2 (Aralık 2021): 909-940. <https://doi.org/10.18505/cuid.881410>.
- Omar, Ahmad. Kiraatlerin Dil Ufku: Gelişimsel Genişleme. İstanbul: İstanbul Journal of Arabic Studies, 4/2 (Aralık 2021): 173-192. <https://doi.org/10.51802/istanbuljas.990705>
- Rıza, Muhammed Reşîd. *Tefsîr'ul-Kuran 'il-Hakîm - Tefsîr'ül-Menâr*. Kahire: el-Heyet'ul-Mısıriyyet'il-Âmmeti li'l-kitap, 1990